

EVANGELICAL REPENTANCE

# 福音性悔改



约翰·柯候恩

(JOHN COLQUHOUN) 著

王清彦 译

清教徒文献翻译社

# 福音性悔改

Evangelical Repentance

约翰·柯侯恩 (John Colquhoun) 著

王清彦 译

清教徒文献翻译社

PTF

福音性悔改

---

作者：约翰·柯候恩

译者：王清彦

编辑：乐清 全正诚 歌颂

校对：贾建宝

出版：清教徒文献翻译社

电邮：PuritanTF@hotmail.com

字数：89 千字

版次：二〇二三年三月 初版（简体）

版权所有 请勿商用

Evangelical Repentance

---

Author: John Colquhoun

Translator: WANG, QINGYAN

Published by: Puritanism Translation Fellowship

E-Mail: PuritanTF@hotmail.com

Copyright ©2023 Puritanism Translation Fellowship

1st edition, March 2023

All Rights Reserved.

《福音性悔改》



约翰·柯候恩 (John Colquhoun, 1748-1827)

## 《福音性悔改》

### 目录

福音性悔改.....	1
约翰·柯候恩简介.....	1
序 .....	4
第一章 真悔改的源泉.....	7
第二章 真悔改的本质和含义.....	15
第三章 真悔改的必要性.....	30
第四章 真假悔改之别.....	43
第五章 真悔改的果子和证据.....	57
第六章 得救信心的发动先于真悔改的操练.....	64
第七章 称义先于真悔改的初次操练.....	73
第八章 异议解答.....	87
清教徒文献出版社书目.....	100

## 约翰·柯候恩<sup>1</sup>简介

约翰·慕理 (John Murray)

在一次学校假期里，亚历山大·穆迪·斯图尔特 (Alexander Moody Stuart)<sup>2</sup>徒步穿越了苏格兰。途中有个周末是在一间乡村小旅馆度过的，这里的道路连接着格拉斯哥 (Glasgow) 和爱丁堡 (Edinburgh)。两个在此投宿的小伙子引起了他的好奇。他们在周六的晚上入住，过一夜，第二天一大早离店，当天晚上再次返回旅馆。据他了解，这两个小伙子在格拉斯哥工作，来此乃是为属灵之事，他们在寻找一位能够传讲全备福音的牧者。他们最终在爱丁堡寻得一位中意的牧师，并决心守候他的牧养。这位牧师就是南利斯新教会 (New Church in South Leith) 的约翰·柯候恩博士 (Dr. John Colquhoun)。他们是如此看重柯候恩的讲道，以至于愿意每周末走上一百六十公里去听他讲道，周一早上六点再赶回去做工。

这两位年轻人，代表着 19 世纪初的许多苏格兰基督徒，他们感受到上帝话语的大能，因此格外珍惜在南利斯全备的福音布道。这时期，苏格兰的大部分教会正处在不信的温和主义所导致的荒芜之中，像柯候恩，以及与他同时代的在格拉斯哥的约翰·洛夫博士<sup>3</sup>和在费林托什 (Ferintosh) 的麦克唐纳博士<sup>4</sup>，他们所牧养的教会宛如这整片沙漠中的几朵绿洲。

1748 年 1 月 1 日，约翰·柯候恩生于邓巴顿郡 (Dunbartonshire) 的拉斯 (Luss)。作为小农民的儿子，他在本地的基督教知识普及协会 (SPCK) 学校上小学。老师是位基督徒，不光指导自己学生的思想，还力求将福音真理印在他们心上。柯候恩后来追忆自己的

---

<sup>1</sup> 本来作者中文译名取了比较常见的约翰·科洪，网上还有其他译名如柯古洪，科奎洪，柯赫恩，等等，2023 年春节期间有位弟兄专门找我讨论是否有更好的译名，最终商定使用柯候恩这个名字，尽量使译名更具美好的含义。——编注

<sup>2</sup> 亚历山大·穆迪·斯图尔特 (Alexander Moody Stuart, 1809-1898)，苏格兰自由教会牧师，1875-1876 担任自由教会大会主席，这是该教会的最高职位。

<sup>3</sup> 约翰·洛夫博士 (Dr John Love, 1757-1825)，苏格兰牧师，伦敦宣教协会创始人之一，后成为阿伯丁大学神学教授。

<sup>4</sup> 约翰·麦克唐纳博士 (Dr John Macdonald, 1779-1849)，苏格兰自由教会牧师、领袖，他的侍奉带来苏格兰数次复兴，其被称为“北地先知”。

归信，一直追溯到这位老师对小要理问答中一个问题的解释和应用，即“什么是有效的恩召？”

因感受到牧会的呼召，1768年，他进入格拉斯哥大学，学业持续十年之久。1780年，格拉斯哥长老会许可他讲道。翌年，他被按立为南利斯新教会的牧师，这是他一生唯一的牧职。在南利斯，他的牧养成绩斐然，直至1827年去世前一年，他才因病被迫放下牧职。

归信后不久，约翰·柯候恩便从拉斯一路步行至格拉斯哥，来回约八十公里，只为买一本托马斯·波士顿（Thomas Boston）的《人性的四重状态》（*Fourfold State*）。这本书影响并塑造了他早期的基督徒生命。他将它奉为珍宝，仅次于圣经。在他后来的牧会和写作中弥漫着波士顿的教义对他的影响。

虽然，在柯候恩出生十六年前，托马斯·波士顿早已长眠于美丽的埃特里克教堂墓地，但在他的追随者中，少有人像这位南利斯牧师一样如此鲜明地承载着他的影响力。柯候恩尽管是苏格兰国教的牧师，却被视为最有才干的“精髓”神学的倡导者之一。对于《现代神学精髓》（*The Marrow of Modern Divinity*）一书，国教已借1720年5月20日的一项总会法案予以定罪，因为此书坚称，福音是对罪人的普世性呼召和邀约。那些捍卫福音是白白的邀约的人就得了“精髓派”（Marrowmen）绰号，其代表人物有托马斯·波士顿和厄斯金兄弟（Erskine brothers），他们于1722年被迫退出国教。尽管如此，“精髓”教义的支持者们仍继续在国教教会内牧会，约翰·柯候恩就是如此。

柯候恩如何调和自己对总会法案的尊重与对“精髓”神学毫不妥协的坚持？从他的谈论中可见一二，据说他辅导学生时会用自己的方言口语对他们说：“你们都知道，我不敢建议你们阅读《精髓》一书，因为总会定罪于它；尽管总会定罪了《精髓》，却没有定罪托马斯·波士顿对它的注释，因此这本注释书你们应该读一下。”

柯候恩牧会的一大特征，是强调罪人顺从福音邀约和邀请的本分及其必要性，这一点毫不出人意料。同时，他非常强调假冒为善的危险。他的属灵阅历之深、对真理的洞见以及与人谈论信仰的能力，使他成为那些陷入属灵困境之人的极大帮助。

他天性沉默寡言、不装腔作势，并不在教会中汲汲于功名。实际上，他上了年纪才开

### 《福音性悔改》

始正式写作。他共写有七本专著，在主题和呈现方式上均紧密相关。第一本名为《属灵安慰》（*Spiritual Comfort*），出版于1813年。后续出版的有《律法与福音》（*Law and Gospel*, 1815）、《恩典之约》（*The Covenant of Grace*, 1818）、《行为之约》（*The Covenant of Works*, 1822）、《得救的信心》（*Saving Faith*, 1824）、《上帝的应许》（*The Promises*, 1825）和《福音性悔改》（*Evangelical Repentance*, 1826）。

柯候恩最接近波士顿之处，莫过于他的写作。二人皆极好地阐述了救恩这个伟大的中心主题，柯候恩领受《人性的四重状态》之透彻，使得他自己的写作在思想特征、铺陈方式和措辞上都与之相似。更重要地，二人的作品都极具经验性和实践性。他们讲道和写作的对象也都是普通会众，也正是后来一代又一代的苏格兰普通会众珍爱和重视着他们的作品。

本书原以《圣经中福音性悔改之一瞥》（*A View of Evangelical Repentance from the Sacred Records*）为题出版，但《福音性悔改》之名，更广为人知。



## 序

主耶稣来，本不是召义人，乃是召罪人悔改。因此，真悔改是基督信仰的一个组成部分，这不是无辜之人的信仰，而是罪人的信仰。它借基督的灵在罪人的重生和成圣中生发，对真基督徒的品性是必不可少的。基督徒仍每日犯罪，因此应当每日为罪悔改。德尔图良 (Tertullian)<sup>5</sup>说：“我为悔改而生，此外无他。”

人的悔改，或属血气，或因律法，或出于福音。

属血气的悔改 (Natural repentance)，是人属血气的忧愁和自我谴责，人认识到这种情感，针对的是自己做了自认为不应做的事情，因发觉所做之事的不对，又或因想到所做之事对他人、尤其对自身所造成的不愉快的后果。这种懊悔的情感经常发作。当一个人，尤其一个傲慢和虚荣的人，认识到自己为某个明显的不当之举感到内疚时，不管此举是针对一个跟他一样同为受造物的人，还是行在这人的面前，这种情感有时非常强烈和痛苦。

律法性悔改<sup>6</sup>，是律法主义者心中生出的一种后悔的情感，是因他对违背上帝的律法的恐惧，尤其是惧怕他所犯下的严重罪行，致使自己遭受永远的刑罚。他知道自己为这些罪被判受极其可怕的刑罚，他渴望因这后悔而免受刑罚，如此也就更加后悔。让他极其难过的，不是自己干犯了律法，而是上帝的律法和公义是如此严厉，使他不能肆无忌惮地犯罪却不受刑罚。他继续热情不减地爱慕罪，恨恶圣洁。然而，他受律法之下的本性主导，他妄想指望这般悔改在一定程度上能从冒犯高天至大者的一切罪恶中救赎自己。

福音性悔改<sup>7</sup>完全不同于前二者。它是由基督的灵将恩典的原则和习性注入人的灵魂，在这个过程中，一个重生信道的罪人，深刻觉察自己犯了极恶的大罪和不可胜数的大恶，

---

<sup>5</sup> 德尔图良 (Tertullian, 155 - 220)，古罗马教父，护教者。

<sup>6</sup> 原文 Legal repentance，可译为“律法之下的悔改”（参考《基督教要义》三卷3章4节中的 repentance of the law），或译为“出于律法的悔改”（参考《宗教情感》中的 legal humiliation “出于律法的谦卑”）。

<sup>7</sup> 原文 Evangelical repentance，同上参考，可译为“福音之下的悔改” (repentance of the gospel)，或译为“出于福音的悔改”（参考 evangelical humiliation “出于律法的谦卑”）。——译注。

为了突出律法与福音不同动机而出的，Legal repentance 和 Evangelical repentance 全文统一成“律法性悔改”和“福音性悔改”。——编注

## 《福音性悔改》

就在主面前真实地自卑和忧伤，因为这些罪是何等地邪恶和有害。他为自己生命中所犯的重罪，为自己本性的极其堕落，感到剧烈的懊悔和真诚的忧愁，并对自己深恶痛绝；首先是因为他用那数不清的悖逆，羞辱了至圣至仁慈的上帝，干犯了圣洁、公义、良善的律法，玷污、扭曲甚至摧毁了他自己的宝贵灵魂。这种神圣的为罪忧愁，这种圣洁的对罪的憎恶，是因在灵里发现上帝在基督里的赦罪怜悯，是源自操练信靠上帝的慈爱。这些情感和操练，总是伴随着真诚地渴慕一切的圣洁，并伴随着坚定不移的决心和努力，要离弃一切的罪孽归向上帝，以全新的生命行在祂面前。这些正是对福音性悔改之本质的概述，这悔改是主耶稣基督呼召得听福音的罪人所具有的习性和行为。

要在属灵上清楚地了解真悔改在恩典之约中的正确地位、真悔改的责任和必要性、真悔改的恩典和行为，对于基督徒的信心、圣洁和安慰有着无以言表的重要性。较之人们通常所认为的，在很大程度上，正是因为他们缺乏这样的真悔改观，有形教会才有许多人错把假悔改当成真悔改，许多人自诩真悔改者，自以为他们的救恩是真实的。

同样，因为许多真知罪的罪人，没有洞察真悔改在这新约中的地位，他们才不安地以为基督只接纳真悔改者，或以为，除了真悔改者，无人有理由可以凭信心来到基督面前得救恩。因此，他们不敢来到满有恩典的救主面前，直到他们首先确信自己的悔改是真的悔改，直到他们以之为手上的价码，来换取主对他们的接纳。恰恰相反，他们本应当毫不迟延地来向基督真悔改。正是因为他们对真悔改在众多救恩祝福中的所处地位的无知，使得许多人相信，真悔改是赦罪称义的盟约条款，并且说服自己相信，福音里的这种赦罪邀约只向悔改者发出。

难道不正是出于他们对真悔改的本质和功用的极大无知，许多人才说服自己相信，他们的悔改能为自己赎罪，并且补偿他们对至高者公义的冒犯，使自己重获祂的悦纳吗？在很大程度上，是由于他们对福音性悔改的本质和设计，以及对它在新约中地位的无知，许多真信徒甚至很多年，将自己悔改的行为作为他们保障的一部分，以重申他们对主耶稣基督救恩的信靠。毫无疑问，如果那些看上去是真基督徒的人，对真悔改的恩典、责任和必要性有真正清楚的认识，那么，他们也就不会幻想，就像他们似乎一直幻想的那样，认为真悔改是在他们首次归信时已一次性完成，他们也就不会想当然的把那一次的悔改当作自

## 《福音性悔改》

己的权利，据此为自己求索荣耀福音的无限邀约和绝对应许。

既然，对罪人和圣徒来说，获得正确清楚的关于真悔改的本质和地位的观点都极其重要，这会深深影响他们明白真悔改对他们的永恒福祉的极度重要和绝对必要，我将谦卑地仰赖真理的圣灵，竭力帮助阅读本专著的人获得这些认识。为更有效地达此目的，我将

第一，探讨真悔改的源泉；

第二，它的本质和含义；

第三，它的必要性；

第四，真假悔改的区别；

第五，真悔改的果子或证据；

第六，真信心的发动先于福音性的悔改；

第七，称义先于真悔改的初次操练；

最后，我将回答一些异议。

## 第一章 真悔改的源泉

首先，我将探讨真悔改的来源或源泉。

1. 真悔改，或说福音性的悔改，源自圣灵在重生和成圣之中的工作。

上帝用“右手将基督高举，叫祂作君王、作救主，将悔改的心和赦罪的恩赐给以色列人”（徒 5：31）。圣灵，即基督的灵，借重生将悔改的原则注入人心，又借成圣将这原则转变为一种习性。真悔改，不是血气之工，而是恩典之工；不是出于人自己的灵，而是出于基督的灵。因为赐悔改的心属乎耶稣中保的职分，故祂赐悔改的心给祂所拣选的人，是要履行对他们的那些应许：“我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面。又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心”（结 36：26）；“我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌大卫家和耶路撒冷的居民。他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀”（亚 12：10）。真悔改，是因着相信福音而发自内心的痛悔，是在灵里立定心志离弃一切的罪归向上帝，这是基督的灵在人心中做成的。圣灵既已没有限量地赐给了基督，基督又在祂掌权的日子，将这同一圣灵分赐给祂所拣选的人，并借着圣灵大能的运行，使他们因罪并为罪破碎自己的心，使他们由罪恶转向圣洁。这是真悔改者看见罪的邪恶并为之懊悔的主要源泉。这看见和感受都是来自圣灵的恩慈感化。说服人知罪以及罪的愁苦，又是满有恩典的安慰者，将悔改的圣洁原则注入人心，并激发和规范这原则的一切行为，这些都是属于圣灵的独特工作。圣灵通常借着祂所赐福的上帝之道，生发和巩固人悔改的习性，并引导人操练这项恩典。祂用祂的律法打碎刚硬的心，用祂的福音如火将它融化，使其依着上帝的意思为罪忧愁。“我的话岂不像火，又像能打碎磐石的大锤吗？”（耶 23：29）因此，觉醒的罪人，一方面是受律法驱使，另一方面又是被福音仁慈地牵引，来操练真诚的悔改。

2. 圣灵往往借着人对这些主题的默想或思考，加增在人心里福音性悔改，这也是真悔改的源泉之一。

许多人因缺乏思考，仍不悔改。耶和華說：“我留心听，听见他们说不正直的话，无

## 《福音性悔改》

人悔改恶行，说：“我做的是什么呢？”（耶 8：6）不悔改，很大程度上，是出于认为极恶之罪并非严重，甚至情有可原。因此，真悔改必须源自对罪的无限邪恶及其当受无限的刑罚有深刻的思考和真实的感受。而这又来自深刻、触动心灵地默想上帝的威严和荣耀、上帝的圣洁和公义、上帝的权柄和律法、上帝的可畏和审判，默想上帝的公正之严厉，向犯罪的天使发出，向亚当和他的后裔发出，向所多玛和蛾摩拉、迦南列族，以及向犹太人发出，祂拆毁了他们的京城和圣殿，使这个民族不断流散。这些可怕的例子，见证祂无可阻挡的公义和令人生畏的烈怒，向我们展现祂对极恶之罪的审判，以及等待着不悔改之罪人的可怕刑罚。这些例子被记载在圣经中，好指引我们审判我们那出于罪的本性和生命中的罪行，犹如上帝亲审；好使我们确知“上帝必照真理审判”（罗 2：2）。

极大程度上，真悔改的操练源自深刻、触动心灵地默想配得我们敬拜的主耶稣，我们的中保，默想祂悲惨的受难和令人惊异的死。当我们认真思考，祂是谁，祂为谁受难，以及祂所忍受的是什么，我们会禁不住看明上帝对一切罪孽的无限且不能和解的憎恶。在此我们看到，上帝绝非容忍罪恶不受惩罚，或者容许天使和人无知于祂对可憎之事的恨恶，为此，祂宁肯交出祂的独生子，祂所喜悦的，使其承受那最为可怕的痛苦以及死亡。在此我们认识到，上帝对罪的怒火，并不是因祂对作为祂受造物的罪人的爱有丝毫缺陷，而是出自祂对罪的至憎恶，因祂完全看到罪的至邪恶、以及罪与祂圣洁的本性和圣洁的律法何其相悖。因此，正是在灵里并心有触动地看到上帝的羔羊背负我们的罪孽并担当我们的忧愁，福音性的悔改才顷刻间涌流而出。借着圣洁和公义的律法，尤其借着救主无与伦比的受难，我们看出罪乃是何等的恶事和苦事（参耶 2：19）。罪人不仅爱慕罪，而且对罪的邪恶和当受的刑罚有错误的理解，这一切使得罪人固执地亲近罪。他们若在圣灵的光照下，深思他们败坏本性的罪以及他们生命中日益加重的过犯，深思它们的至邪恶和应受的刑罚，便会怀着恐惧之心逃离罪。归信的罪人，若严肃思考他们所犯数不清之罪的十恶不赦，以及因此而来的苦难和警戒、忠告和责备、怜悯和释放、光照和知识、义务和誓约，他们眼所见的就会影响他们的心，他们的悔改就会大大发动（参何 11：8）。

### 3. 福音性悔改源自对罪的真认识。

对罪的真认识，包含一个深触心灵地看见和一种痛苦的感受，不仅是因罪所带来的伤

害和危险，而且是为罪的畸形和可恶（参结 36：31）。当圣灵用律法击打罪人的良心，结果就是罪人“受教以后，就拍腿叹息”（耶 31：19）。对罪的真认识，包括心受光照后，就能深触内心地看见或识别出罪。如诗人所说：“我的罪常在我面前”（诗 51：3）。罪人眼中的眼睛开了，他才开始看出在他心中和生命中的罪之极恶。他看到自己无数次惹上帝发怒，看出之前从未看见的罪中之恶。他看见自己极大地冒犯了至圣、至仁慈的上帝，也被所见的深深打动。圣洁的律法就像一面镜子摆在他眼前，他在其中看到了自己的污秽和畸形。而且，他既然已经开始看见，就仔细查看自己心的角角落落，查看自己一生的每段光阴，就如查看懒汉疏于打理的园子，使得其中许多隐藏的可憎之事都被摆在光中。这时，他就塞口无言，他的罪追上了他（参民 32：23）。对罪的真认识，也包括一种为罪痛苦的感受或确信。既然罪人在灵里是活的，他就不仅有属灵的视觉，而且有属灵的感觉。他开始感觉到自己病态本性的疮痍。从前他认为微不足道的罪，如今成了重担叫他担当不起（参诗 38：4）。罪如重担压着他的灵魂，使之沉没；压在他的头上，使他不得卸下；压在他的背上，使背拳曲。诗人说：“我疼痛，大大拳曲，终日哀痛。”（诗 38：6）因此，被唤醒来就近基督的罪人，被称作“劳苦担重担的人”（太 11：28）。“当归向耶和华，用言语祷告他说：求你除净罪孽”，其希伯来语的意思就是“除去一切罪孽的重担”（何 14：2）。

对罪的真认识，尤指深触内心地看见和感受到罪之极恶或恶意。这不仅是看到我们的恶行，且是看到我们行为中的恶；不仅是看到我们的罪，且是看到我们罪中的罪之极恶；不仅是看到我们所行犯罪之事中的罪，且是看到存于我们所行圣洁之事中的罪。真悔改者能深刻、触动内心地意识到即便是他最好的行为都带着恶（参赛 64：6）。在一切的恶中，他以罪为最大，在所有的罪人中，他常觉得自己是个罪魁。他看见和感受到数不清的恶环绕着他，是最沉的重担，是最重的债务，是最脏的污点，是最恶的仇敌。他真认识到罪的邪恶，不光是对着他自己（参罗 6：21），也是朝向上帝的。他看到罪全然与基督里的上帝的至圣、至可爱的本性相悖（参哈 1：13）。真悔改者爱至高的上帝，因此他的罪就成了他的重担。他厌恶自己，因为自己行事与至圣的上帝相悖，以此冒犯、羞辱了祂，也惹动了祂的怒气（参哀 5：16）。他也看到，罪违背了上帝圣洁的律法，违背了“圣洁、公义、良善”的诫命（罗 7：12）。真悔改者看到上帝律法的公平和清洁，看到凡违背律法



的，都是大恶（参约壹 3：4）。他看到，罪之邪恶同样也是朝向耶稣基督的。他内心被触动，发觉是罪导致了他的救主无与伦比的受难（参亚 12：10）。上帝的羔羊所受的悲哀苦楚和痛苦之死，是对罪之极恶和应受惩罚所作的注释，是悔改者当以极深的关切阅读的。那位爱他、为他牺牲的救主临死前所受的极大痛苦和所发出的呻吟，让他撕心裂肺，也让他对罪的邪恶有了最受触动的看见。因此，他对自己的罪之极恶的所有真实认识，正是福音性悔改的不竭源泉。

#### 4. 真悔改的源泉之一，是在灵里领悟上帝在基督里的赦罪之爱。

不操练得救的信心，或不明白上帝在基督里的慈爱，可能也会对罪有一些认识，但绝不是真认识：可能也有一种对罪的感受，就是罪损伤罪人自己（参创 4：13），却不会有罪在圣洁的上帝眼中看为可憎（参哈 1：13）的这种认识。要领悟上帝在基督里的慈爱，就要操练相信祂的赦罪之爱。也就是凭信心倚靠耶稣基督的中保之义，在上帝面前得蒙赦免并被接纳为义人，并信靠祂的救赎之爱。因此，诗人说：“我倚靠你的慈爱”（诗 13：5），又说：“我永永远远倚靠上帝的慈爱”（诗 52：8）。只从律法而生的对罪的认识，可能导致奴仆般的恐惧和世俗的忧愁，而惟有相信福音所揭示并提供的救赎之爱，才会为罪涂上可憎的色彩，使真悔改者抱愧蒙羞。的确，律法性的信心也能生出一种深刻的对罪的认识，但那真认识必须是从对律法和福音共同的信心才能发出。相信赦罪之爱，是真悔改的一个源泉，它也影响和规范真悔改的行为。尽管信心和悔改同属恩典，在时间上是同时一起植入人心的，但照本质的次序上，信心的发动先于真悔改的行为。因此罪人必须先真诚地相信或信靠基督得赦免，才能在福音里为罪哀恸，才能离弃罪转向上帝。真悔改是上帝喜悦的，但“人非有信，就不能得上帝的喜悦”（来 11：6）。坚定地信靠主耶稣，不论是求赦免还是得洁净，在圣灵使人成圣之工下，必最有效地融化人心，使之真悔改。只有当信徒深思罪，把自己的罪看作对慈悲的父，即他自己的圣父上帝，所犯的卑鄙、可耻的暴行时，他的心上才会深深印上一种对罪之邪恶的认识。相信他以数不清的罪将那位亲爱的救主钉上十字架，或者说相信救主为他的过犯受害，为他的罪孽压伤——我要说，正是这种触动人心的说服，将他的心融化，使他为自己所犯的罪，照着上帝的意思忧愁并悲哀愁苦（参亚 12：10）。因此真悔改源自真实的信心，即相信一位钉十字架的救主，相信上帝借祂所施的慈爱；显然，信心的活动有多频繁、多活泼，悔改的实践就有多深刻、

多属灵。

以上所述，虽称不上是福音性的悔改，但却是它的源泉。

对罪的真认识，是福音性悔改的源泉之一吗？如果是，那么显而易见，不信的罪人不仅不悔改，而且未重生。读者啊，倘若圣灵已经重生了你，祂也已让你对你本性的罪和生命中的过犯有灵里的看见和痛苦的感觉；祂使你的良心认清上帝律法的训诫，以及它作为被打破的圣约所带来的刑罚。结果，无疑你已真实确信自己有罪，也确信你所犯之罪的邪恶；不仅确信自己的恶行，也确信自己行为的恶；不仅确信那些自己所行犯罪之事中的罪，也确信存于自己所行圣洁之事中的罪；不仅确信这些罪配受刑罚，且是配受永远的刑罚。如果你从未或多或少有过这种对罪的认识，那你也就从来都没有真悔改。也许，你一直都在试图用律法性悔改的泪水来洗刷你的罪，但你若没有这种对罪的认识，你就不曾真悔改，这悔改是羔羊宝血把人洗净之后的结果。

因此，同样显而易见的是，从律法而来的对自己罪的确信，以及从律法而生的良心的恐惧，也不是真悔改。它们有时是真悔改的引子，但绝不属乎真悔改。它们就如未熟的果子，唯待福音的温暖阳光使之成熟，得着它们的人才能微微行出福音性悔改来。或者是把它们比作花朵，开在结果前，完全有别于果子。它们时常如花朵坠落，或如尘上扬，却没有真悔改的果子结出。可叹，第二次的死所结的初熟果子，常被许多人误以为是第二次的生之阵痛！因此，若读者曾有过这些，就当好好地检视自己，是否已经从中得脱释放；自己的灵魂是否为了称义和成圣，已经弃绝自己；自己是否已经回转为主耶稣基督面前，唯独归向祂，为要得着称义之义和成圣的恩典（参赛 45：24）；检视自己，是否自己的心已被融化，为不计其数的罪哀哭，因为自己的罪是干犯基督里的上帝，一位仁慈的圣父上帝（参耶 31：18）。这是罪人脱离可怕的罪的深渊而要抵达的避风港，但可悲的是，有许多人来回反复又跌入其中，刚上岸又回到他们来的那一边！

福音性悔改的行为难道不是源自赦罪之爱的信心吗？因此，对付刚硬之心使其真悔改的正确方法，是使罪人相信耶稣基督的赦罪之爱和成圣的恩典。在圣灵的大能下，这是使人心柔软和融化的方法，并使其心甘情愿地悔改。应当劝化那些不悔改的罪人要像那些先飞起来，然后扑向猎物的鸟；首先，倚靠上帝在基督里的赦罪之爱，腾空飞起，然后，在



福音性降卑的行为中落下来。“他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀”（亚 12: 10）。不信或怀疑祂的赦罪之爱，使人心变得刚硬，并离上帝越来越远；然而罪得赦免的信心触动反叛者的内心，使它柔软。

根据前述，我们可知何为对罪的真认识。它是源自相信赦罪之爱而来的对罪的属灵看见和感受；这种对罪的邪恶和畸形的认识，使得悔改者看出，罪乃是万恶之首。在他眼中，罪的邪恶不仅得罪他自己，而且得罪上帝、基督和圣灵。这是一种清楚的对心中和生命中详尽罪恶的认识。大卫说：“我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶”（诗 51: 4）。这是一种真实的而非想象的对罪的认识，因此它超越了纯粹理性的对自己罪的确信，这种尝来犹如苦胆的认识，甚至超过了从经上所读来的苦（参耶 2: 19）。这也是一种持久的、内在的对罪孽的认识，因此，因罪受罚的教会说：“我的眼多多流泪，总不止息。”（哀 3: 49）瘟疫一解，法老便不再察觉自己的罪，但在真悔改者的心中，罪的伤口是深的，所以他的认识也是持久的，总之，它是活泼的，是有效的。真悔改者的所见，打动他的心，而当心被合宜地触动，就激发灵魂所有的力量付诸行动。有种对罪的认识，只带出懒散的愿望和徒劳的埋怨。而对罪的真认识，总是激发悔改者立即勤勉努力。

因此，同样显而易见地，毫不延迟地获得对罪的真认识，是每个罪人的本分。为此，要常常默想，那些易于在你心中生发和增强你对罪之可憎和应受惩罚的更深刻感受的主题。很大程度上，不悔改是因轻看罪之无限极恶；悔改则源自对罪之邪恶和可憎的真认识。同样，要默想上帝的羔羊，祂为罪献上自己时所受的极大痛苦和受羞辱的死。从中，你会清楚地看到，上帝对罪的恨恶是如此之大，无以言表，以致祂宁愿交出祂所喜悦的独生子，使祂承受那极可怕的苦楚和极痛苦的死亡，也不愿放任罪不受惩罚。在圣灵的感化下，默想客西马尼和各各他，非常有助于生发福音性悔改。你也要思想，无论你的罪在你心里是多么轻，但对上帝的灵来说却是沉重的担子。耶和華说：“看哪，在你们所住之地，我必压你们，如同装满禾捆的车压物一样。”（摩 2: 13）你越轻看压在你心上的罪，就越令上帝的圣灵担忧。并且若你不真诚地为罪悔改，祂会向那重担报仇雪恨，向你倾倒祂的烈怒（参赛 1: 24）。我恳求你们，要思想，若内心没有触动，没有认识到罪的可恶，就不会有降卑；若没有降卑，就不会有真悔改；若没有真悔改，你就不能逃脱将来的上帝的忿怒（参路 13: 3）。因此，要倚靠所应许的恩典，毫不延迟地竭力获得对你的罪之极恶真

实且深刻的认识（参罗 7：13）。

由前所述，很明显，你也应当按照一切指定的蒙恩之法达到福音性悔改。主已经为我们设立多种蒙恩之法，并命令我们使用它们。因此，你要用尽这些蒙恩之法，不是倚靠它们，或者仰赖你对它们的使用，而是相信主耶稣必使它们产生功效。你若真诚地渴望悔改，就当勤勉地使用主所指定的一切蒙恩之法，以此表明你的诚心。

因此，请认真地默想你本性、内心和生命中的罪，尤其是罪中极恶。“所以应当回想你是从哪里坠落的，并要悔改”（启 2：5）。请思想你所行的道路，大卫说：“我思想我所行的道，就转步归向你的法度。”（诗 119：59）请详细地审视你的心意和思想、你的所言和所行，追查你早年的光景。请严肃地问自己如下问题：迄今为止，我终日所想、所求的是什么呢？我行为的准则是什么呢？是人的格言，还是上帝的话语？是今世的风俗，还是基督的榜样？我心至钟爱的是什么？我最强烈的渴望和最热烈的依恋，是给了基督还是给了世界？我心习以为常的是取悦上帝，还是取悦自己？我所有的追求都是以祂的荣耀为目的吗，还是我自己的满足、财富或尊荣？我主要为自己积攒财宝在天上还是地上？基督里的上帝是否是我经常默想和谈论的话题，是令我喜悦的吗？或者是否我将敬虔思想和谈话视为无趣和乏味的？当我参与令人愉快的事工，如祷告和赞美，或阅读和聆听荣耀的福音时，是否觉得自己格格不入？是否在放荡的欢笑和轻浮的言谈中，我找到更多快乐？我是否常守安息日，怀着圣洁的崇敬进入主的圣殿？或者，我是否亵渎了祂的圣安息日，蔑视祂的定例？我是否仰赖耶稣基督的中保之义，来获得全然的永生，并且全心地信靠祂得救赎？还是，我一部分倚靠自己的行为得生命的凭证，又把倚靠祂作为得救的一部分？

请你不偏不倚地向自己提出这些问题，并让良心给出一个忠实的答案，好使你看到自己的畸形，从而厌恶自己，并在尘土和炉灰中懊悔。当你使用这些蒙恩之法时，请相信那些真悔改的应许（参结 36：31；诗 22：27）。因为它们是向你发出的，请应用、信靠并祈求这些应许。相信应许却不使用这些蒙恩之法，是妄自尊大；使用别的方法，却不信靠基督和应许，不以之为主要方法来使用，则是自义。

当你正使用这些福音性悔改的蒙恩之法时，总要提防各种对它的拦阻。粗心、不领受上帝在基督里的爱、懒惰、爱世界和世俗的忧虑、对信心操练和圣洁实践的偏见、以及自

## 《福音性悔改》

以为是的信心，都是对福音性悔改的拦阻。鉴于它们皆是真悔改的习性与操练的强大阻碍，总要警醒不向它们中的任何一个屈服。借着对应许的信心，借着坚持不懈地祈求那施恩的圣灵，竭力治死它们。

总之，由前所述可以合理地推断出，人教导说基督只接纳真悔改者，或教导说除了真悔改者，无人有理由可以凭信心来到祂面前得救恩，这都不是正统的教义。重生的罪人必须首先凭着信心拥抱基督，领受上帝在基督里的赦罪之爱，他才能真正的悔改。相应地，福音向每个听见它的罪人所发的邀请是：“口渴的人也当来；愿意的，都可以白白取生命的水喝”（启 22：17）。“你们都来，买了吃；不用银钱，不用价值，也来买酒和奶”（赛 55：1）。上面所提教训的邪恶，乃在于它唆使需要悔改的罪人，先从自己的心肠中编造出悔改，然后将这悔改带给基督，而不是借着信心来到祂面前，从祂那里领受真悔改。这邪恶的教训常常阻止知罪的罪人努力来到基督面前，因它教导他们的是先避开祂，直到他们确信自己得了真悔改，才拿来给祂。其理由是，一个罪人不能合法地来见救主，除非他确信自己得着一个看得见的依据。如果基督只接纳那些确信自己已有真悔改的人，不接待别人，那样就没有人被邀请，也无人被命令去信靠祂。可以肯定的是，得到邀请和命令到基督那里的人，必蒙祂的接纳。此外，如果除了真悔改者没人被邀请，那么不悔改的罪人必不会去到基督那里；因为这样，除了祂所邀请的，就没人有理由，没人一定要到祂那里去。并且，若一个罪人因此未被邀请或被命令而没有来到祂面前，那么他就不应为自己的不来而受责备：“因为哪里没有律法，那里就没有过犯”（罗 4：15）。事实是，每个听见福音的罪人，都被邀请和命令来相信这位怜悯的救主，并且每个全心相信祂的人，都必因此得着福音性的真悔改，因为这是他信靠基督而得的救恩的一部分。

## 第二章 真悔改的本质和含义

圣经中翻译为“悔改”的词，在新约中的原词为 *metamelomai* 和 *metanoia*。前一个词的意思是“一种事后的挂虑”，或者一种对所做之事的后悔和不满的感受，是不自在的，无关乎时间的长短，也无关乎影响的大小。它指的只是一种感受的改变，不管是向好，还是向坏；这样的忧愁生发不出实际行为的改变，也不意味着行为要改变。它并不涉及对良善或邪恶的考量，而只考量动机或目标的改变。因此，圣经作者常用这个词来表达所有类型的后悔。的确，根据这个词的通用意义，说一个人为一个好行为后悔，跟说他为一个坏行为后悔一样，都是恰当的。一个贪婪的人，会为一时的同情心驱使下给出的施舍后悔。因此，原词的意思是为自己所做的事感到懊悔、对自己不满。

而后一个词意思是“一种心意的改变”，改变的是判断、性情、意图以及行为。它指的是向好的改变，这种心意的改变不是短暂的，而是持久的，并且能生发出良善的行为。它所包含的，不仅是对过去的事忧愁和懊悔，而且是将来性情和行为上的改变。当施洗约翰、我们的主以及祂的门徒，教导这种悔改——心意的改变，为人当尽的本分，又或提及它作为基督教的一个教义的必要性，他们用的始终是 *metanoia*（名词）和 *metanoeo*（动词）。这两个词，就是常用来表达那福音性的、持久的、没有后悔的懊悔。

新约圣经对罪人所要求的悔改，是一种如此完全的、心意的改变，或者说是对罪和救恩的观点和情感的彻底转变，以致它表现为一种真正的为罪忧愁，一种坚定的恨恶和离弃罪的决心，一种真诚的尽心竭力，以此归向基督里的上帝，在新的生命中与祂同行：这诚心实意的证据就是能结出果子来，与悔改的心相称。如上所述的悔改才是真悔改。因它是上帝的恩赐，是基督所赎回的，是圣灵的工作，所以它是一个救赎性的恩典。它由圣灵在重生人时注入，它与救恩是如此密不可分，以至于成了救恩的一个基本部分。在圣经中，它被称作“以致得救的懊悔”（参林后 7：10）和“得生命的悔改”（参徒 11：18）<sup>8</sup>，

---

<sup>8</sup> “repentance to salvation” 和合本翻译为“……懊悔来，以致得救”，“repentance to life” 和合本翻译为“悔改得生命”。

## 《福音性悔改》

因为它发自并见证灵魂里的属灵生命，它为成就永恒的完全生命作预备，也因它与那叫人死的世俗忧愁有别（参林后 7：10）。它也被称作“向上帝的悔改”，<sup>9</sup>因为在这悔改中，罪人离弃所知的一切罪，转向爱和服侍上帝（参徒 20：21）。

真悔改不是一种转瞬即逝的行为，仿佛为罪忧愁而发的一声叹息或一阵苦痛就是悔改。不，这些可能的确是真悔改的表现，只要它们是从一颗真诚悔改的心而发：但悔改本身，不是一种短暂的行为，它是一种内住的原则，一种灵魂中持续的性情，一种深藏心底的恩典的原则，让人随时随在为罪悲哀，并转离罪（参亚 12：10）。从更新的心里，必源源不断涌出为罪而神圣忧愁的江河，尽管罪仍在，尽管心中残存的刚硬仍会一时堵塞这江河。罪人首次归信时，他的心已受过福音性悔改的击打，他的伤口仍在流血，或多或少还会继续流血，直到在至高的圣所得着那荣耀绷带的包扎。因此，若一个人仅将悔改视为通往天堂的第一级台阶，不是日日持续悔改，而是满足于说自己已越过了第一级台阶，那么其悔改的真实性就非常可疑。人若不知道自己需要天天悔改，那么他很可能只是假悔改，不可能是真悔改。他可能肤浅地为罪忧愁，即便他的懊悔反复啮咬他的良心，仿佛是那不死之虫开始蠕动，就像卖主的犹大，他仍然对福音性的悔改完全无知，不知道这既是一个救赎性恩典，也是一个内住的原则。

在真悔改者的心中，一个奇妙、永久的改变已经蒙恩达成。他受到不可抗拒之恩典的驱使，丢弃他从前对罪、赦罪救恩、圣洁之愉之美的看法，转而接纳完全相反的情感。他的倾向和情感产生如此地改变，以致他不再喜欢不义，而是依从自己的内心，喜爱并且顺从上帝的律法。从圣洁中得着的喜乐越多，他为罪的忧愁就越深刻，从圣洁而来的香气越芬芳，也越活泼地竭力离弃一切罪转向上帝。然而，他远远不是借自己的真悔改好像配从上帝得任何祝福，因上帝所赐他难以估量的“得生命的悔改”之祝福，他时时都欠上帝的恩情。他从上帝所收的这福越多，就越有义务借着活泼和随时的悔改来荣耀祂。

既已一瞥福音性悔改形式上的本质，我们继续思考它所包含的内容。

1. 真悔改意味着灵魂在主面前深深地降卑。

---

<sup>9</sup> “repentance toward God” 和合本翻译为“向上帝悔改”。



罪人最骄傲的道路，莫过于离弃上帝；最谦卑的道路，莫过于向上帝回转。基督的恩典将祂所拣选的罪人从他们的自高自大的宝座上拉下来，使他们俯伏在仁慈上帝的脚凳前。使他们自卑，服在上帝大能的手下，到了时候，祂必叫他们升高（参彼前 5: 6）。便哈达的臣仆怎样（参王上 20: 31-32），真悔改者也怎样。凭着信心，这些臣仆认为以色列王是仁慈的；借着悔改，真悔改者以麻布束腰，绳索套头，以此谦卑的姿态去见祂。福音性的降卑，是对罪有真认识并且在灵里领悟到赦罪之爱的直接结果。它在于在上帝面前内心的谦卑或自卑，在于看别人比自己强，在于看低自己，并且深深认识到，在上帝眼中我们的极度卑劣、可憎、软弱和不配。一个真基督徒会意识到自己罪的可鄙和可恶，意识到自己彻底无能于哪怕一丁点良善的思想、言语和行为，这种意识是真基督徒借由一个与之相称的心境而有的。

在真正的降卑中，蒙恩的罪人看到自己罪孽的可憎，也看到自己的心和生命也因罪而有难以形容的可恶；并且他有一个可回应的灵，一种看自己为罪人、憎恶和降卑自己的性情，以致唯独高举基督，甘愿舍己和弃绝自己。假冒为善之人或律法性的悔改者，会赞赏自己的降卑，以此自高，并且夸耀它；然而，真悔改者深深为自己心中的骄傲自卑。他看自己为圣徒中最小的（参弗 3: 8），看别人比自己强（参腓 2: 3）。他认识到自己的降卑远不及其本应有的，而自己的骄傲却是非常之大、极其罪恶。他对自己骄傲自义的性情要比自己的谦卑，敏感上千倍。与之相反，假冒为善者对自己的骄傲视而不见，对自己的谦卑却很敏感。因此，福音性的降卑，是真悔改的一个主要部分。真诚的悔改者敏锐地觉察自己内心中的瘟疫，所以对自己的评价，不会高过他对别人的评价，或者高过别人对他的评价。

### 2. 真悔改包括为罪的神圣的忧愁。

福音性悔改者的懊悔，是一种充满忧愁的懊悔，是一种发自内心的深刻痛悔，不是为他所当受的惩罚，而是为他向圣洁、慈悲、怜悯的上帝所行的侮辱。使徒保罗称此为“依着上帝的意思忧愁”（林后 7: 10，为行文方便，本文翻译为“神圣的忧愁”），不仅将它与叫人死的世俗的忧愁区分开来，而且表明它是为罪悲痛，因为罪是罪，因为罪是对一位为无限圣洁、良善、慈悲的上帝的无限冒犯和无限羞辱，是对祂圣洁和公义律法的干犯，

## 《福音性悔改》

是对祂道德形像的污损，是扎祂的宝贵儿子，是让祂的圣灵担忧。因着相信那无瑕疵的上帝的羔羊是为他的罪孽被钉十字架，真悔改者悲痛不已，不是为他自己，而是为祂（参亚 12：10）。他悔改的忧愁如此真切、如此深刻，使得尽管没有良心的控诉，没有审判者的责备，没有魔鬼的恐吓，没有地狱的折磨，他仍然为冒犯了那位爱他的上帝、扎了那位为他死的救主、让使他成圣并安慰他的圣灵担忧而心感悲哀和痛苦。诗人说：“我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶”（诗 51：4）。他的懊悔忧愁，不仅源自真认识到他不计其数之罪的可憎，而且源自他对救赎之怜悯的信心，源自他对上帝及其圣洁律法的爱慕。

他所生发的神圣忧愁，同样源自看到那位他所羞辱的无限荣耀之上帝的至威严、至美好、至圣洁和至可爱；看到自己犯罪的不公和卑鄙的忘恩负义；看到他所违背的无限顺服的义务。由于他对罪的看法已经改变，为自己干犯仁慈的圣父上帝的行为，他心感深深的后悔、苦涩的懊悔以及强烈的忧愁。在他心中，他的罪孽难以形容地可憎，它们成了一个重担，过于他所能受的。他痛苦地为它们悲哀，甚至为不够悲哀而悲哀。当他想到自己向那位仁慈的、一直无比爱他的上帝所犯的罪恶如此之多、如此之可憎，他的心就破碎，就融化。过去他犯罪让圣灵担忧，如今他自己在悔罪中忧愁。那坚硬的心溶化在神圣忧愁的泪水中；磐石受福音真理之杖击打，就涌出江河。这就是上帝所要的撕裂心肠（参珥 2：12-13）。

福音性悔改的忧愁是内心的，是真忧愁。不是垂头像苇子（参赛 58：5），也不是把脸弄得难看。它源自内心中信和爱的原则，因此它使人在上帝面前暗自悲哀。它是深切的忧愁，深深沉入心底的忧愁。深挖地基才能保障房子安立在磐石上（参路 6：48）。悔改的忧愁，如同用长矛和刀剑扎心一般，是心中的悔恨（参徒 2：37）。然而，在人心中，神圣的忧愁是否比对世俗之事的最大忧伤更深呢？若我们只从感受或者按情感对人的触动来评估，显然神圣的忧愁并不总是比别的忧愁更深沉。但若按人心的常态表现来做估算，明显它比其他所有的忧愁都更深沉，超过其他最大的。人通常更明显地为轻度的忧愁所触动，而不是为大忧愁。最大的忧伤往往欲哭无泪。而相较其他忧伤，真悔改的忧愁则栖身于人心的更深处，并且持续得更稳定。

它也是一种活泼的忧愁，是一种使灵魂复活的忧伤。世俗的忧愁叫人死，它使人厌烦自己当尽的本分。而神圣的忧愁叫人活，在灵里尽那当尽的本分（参林后 7：11）。前者源自奴仆的畏惧，使灵魂变得沮丧和僵硬，使得它动弹不得，后者则源自信心和爱，温暖人心，并使之火热和活泼（参路 7：47）。

这是一种普遍的忧愁。福音性的悔改者心中所忧伤的，不仅是他自己的罪孽，还有别人的罪孽（参诗 119：136）。人若不为所有罪悲哀，就不会为任何的罪真诚地悲哀；人若不痛苦地悲悼他本性的罪，就不会正确地为他生命中的罪行忧伤。

此外，它是一种有效的忧愁。它“生出没有后悔的懊悔来，以致得救”（林后 7：10）。神圣的忧愁和转向上帝是分不开的。福音性的忧愁是一个源泉，当它在人心中涌动时，就能消除爱罪之心、摧毁罪的权势并停止罪行。总之，只要罪仍在心中残存，这神圣的忧愁就持续在心中流淌。律法性悔改者的忧伤，如同夏日的洪水，很快就过去，而福音性悔改者的忧愁，则是一个活泉，或多或少总是涌出水来。

### 3. 真悔改的另一成分是憎恨所有的罪，同时伴随着自我厌恶。

在圣灵成圣之工的影响下，对罪的真实憎恨，源自使人生发对上帝之爱的信心；这是一种神圣的憎恶，因所有的罪都是上帝无限憎恨的。这种憎恨普遍性地针对所有的罪，不论是已知的，还是未知的。诗人说“我恨一切的假道”（诗 119：104）。对任何已知的罪，这恨都是无法化解。诗人又说：“悖逆人所作的事，我甚恨恶，不容沾在我身上”（诗 101：3）。这对罪的憎恨，是持续的，没有止息。它是一种对一切罪和罪的一切表象发自内心地恨恶；是完全地憎恶罪，以罪为极其可恶，难以形容地可憎；是恨恶罪的本质，以罪为万恶之首，众敌之首，是最根深蒂固的仇敌，罪不但与宝贵的灵魂为敌，而且与那位本性至可爱、至有爱的上帝为敌。真悔改者越相信耶稣是为他的过犯受害，为他的罪孽压伤，就越憎恶罪。在上帝羔羊的受苦和受死中，他看到作为罪人的他当受何等大的忿怒、何等可怕的惩罚。当他真心地相信，主耶稣是如此爱他，以致情愿替他承受所有那些惩罚，他的罪就在自己的眼中，显得无法形容地可恨，他渴望能以完全的恨来恨它们。他恨罪，以罪为万恶之极，甚于那让人受苦的恶：若他可以自己选择，即便不用担心罪的刑罚，他也必不选择罪；他恨罪，是因它与上帝的圣洁本性以及祂的律法相悖。



## 《福音性悔改》

对罪的真憎恨，伴随着自我厌恶。“那时，你们必追想你们的恶行和你们不善的作为，就因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己。”（结 36：31）真悔改者不仅厌恶居住在他里面的罪，以及他数不清的过犯，而且厌恶自己是个罪人。看到上帝的良善、上帝的怜悯和圣洁的律法，看到他的救主所受的灵里和肉体的极大伤痛和愁苦，看到自己罪那难以言表的畸形、可憎和应受惩罚，就因他的罪孽和可憎之事，自己厌恶自己。约伯说：“因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。”（伯 42：6）他实际上不是厌恶自己是个受造物，而是厌恶自己是个罪人。他看自己像最畸形、最污秽的东西。如今，他用圣洁的憎恨，摒弃一切从前为罪所找的虚空借口，就是那些他曾拿来欺哄自己良心的借口。他控告自己、审判自己和定罪自己。他因此捶着胸懊悔（参路 18：13）；因此宣告自己败坏的内心是所有可憎之事的源泉，宣告按着公义，他的心配受击打，配因所犯的无数重罪而被处死。如今他看到，自己的心和生命是场令人作呕的表演，都如不洁之物，自己所有的义都如污秽的衣服。因此，他厌恶自己，弃绝一切的自信。

### 4. 真悔改包含在主前的蒙羞抱愧。

回想起自己不计其数的极恶悖逆，真悔改者在上帝面前满了圣洁的羞耻和惭愧。以斯拉说：“我的上帝啊，我抱愧蒙羞，不敢向我上帝仰面，因为我们的罪孽灭顶，我们的罪恶滔天”（拉 9：6）。世上最初本没有羞耻，直到始祖得罪上帝，丢了自己的尊荣。因着对罪的真认识，因着真感受到上帝的赦罪怜悯，真悔改者在圣洁仁慈的上帝面前，为自己本性的深深败坏，为一生的严重过犯，满面羞耻。

灵里的赤身露体也使人羞耻。因此，亚当在犯罪后对上帝说：“我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便藏了”（创 3：10）。罪夺走了原来人本性中的俊美。罪也剥去了罪人的美衣，显出他赤身露体的羞耻。蒙恩的罪人看到了这点，就将这大应许应验在自己身上：“好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和华说的。”（结 16：63）羞辱带来羞耻。“罪恶是人民的羞辱”（箴 14：34）。借着律法认识的罪，可能带来世俗的忧愁，但只有福音能将罪漆成让真悔改者抱愧的颜色，“因担当幼年的凌辱，就抱愧蒙羞”（耶 31：19）。对十分卑鄙的忘恩负义的真认识，当伴随着对救赎怜悯的信心时，更使他满了羞耻：“我们

在羞耻中躺卧吧！愿惭愧将我们遮盖。因为……我们和我们的列祖常常得罪耶和华我们的上帝”（耶 3：25）。同样，从前在罪中所盼望的落了空，也使悔改者满了圣洁的羞耻。在未重生之时，他盼望在悖逆中得满足和福乐，而如今，他对罪的看法已改变，看到从前为自己孜孜以求的，不过都是眼前的悲惨和无尽的毁灭。他对此反思，就常常抱愧。因此，使徒保罗问：“你们现今所看为羞耻的事，当日有什么果子呢？那些事的结局就是死。”（罗 6：21）同样，在灵里发觉自己罪的污秽，也让悔改者满了羞耻。在上帝眼中，罪污秽并扭曲人的灵魂。真悔改者看到这一点，就抱愧蒙羞。教会说：“我们都像不洁净的人，所有的义都像污秽的衣服”（赛 64：6）。先知但以理也解释道：“主啊，你是公义的，我们是脸上蒙羞的……正如今日一样。”（但 9：7）

5. 真悔改包含向那位被他用罪所玷辱的荣耀上帝，毫无保留地坦白认罪。

约书亚劝亚干说：“我儿，我劝你将荣耀归给耶和华以色列的上帝，在祂面前认罪”（书 7：19）。这是真悔改者吐露其神圣忧愁、自我厌恶和羞耻的方式。诗人说：“我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶。我说：‘我要向耶和华承认我的过犯。’你就赦免我的罪恶。”（诗 32：5）如果罪是在暗中犯下的，那么在暗中向上帝认罪就够了。如果一个私下犯的罪，不仅得罪上帝，而且冒犯同为受造物的人，那么就需要不仅向上帝认罪，也要在私下向那人认罪（参雅 5：16）。如果是在众人面前犯的罪，就需要在众人面前认罪（参提前 5：20）。因此，大卫是向教会公开承认自己的罪（参诗 51），保罗亦然（参提前 1：13）。正如暗中的认罪只向着上帝，私下和在众人面前的认罪，也主要是向着祂的。坦诚的认罪是真悔改所必需的，以至于在圣经中它被称作悔改的全部。因此上帝说：“我要回到原处，等他们自觉有罪”（何 5：15）。

真悔改者毫不保留地认自己的罪，以此来控告自己。怀着忧愁和羞耻，来到他荣耀的上帝和父面前认罪，承认自己无数次干犯了祂圣洁公义的律法。大卫说：“因为我知道我的过犯，我的罪常在我面前。”（诗 51：3）他也定罪自己。当他查看圣洁的律法，思想自己不计其数之罪的无限邪恶和当受无限的惩罚时，就看到自己的毁灭，并对自己宣判。迷途知返的浪子说：“父亲，我得罪了天，又得罪了你，从今以后，我不配称为你的儿子”（路 15：18-19）。他看到并且承认，因自己的极大悖逆，在全能上帝无法抗拒的忿怒之

下，自己配受永远的沉沦。他会与因罪受罚的教会一同说：“我们不至消灭，是出于耶和华诸般的慈爱”（哀 3：22）。他看到，如他自己审判自己所定的，上帝若罚他受永远的毁灭，那才是公义的。真悔改者，不是像亚当一样遮掩自己的过犯，他知道自己无法用言语来表达其最轻微之罪中的极大邪恶。他只好以手捂口，又口贴尘埃，因为他无法表明自己罪有多大，恶有多甚。因此，他的认罪是自由的、真诚的、详尽的，也是惯常的。

#### 6. 真悔改包含罪人在基督里离弃罪恶，归向上帝。

这是真悔改的本质形式，或说是真悔改的完成。福音性悔改这个观念，在旧约中常被称为“回心转意”（returning）或“归主”（conversion）。在这真悔改中，归信的罪人心意回转并且醒悟过来（参路 15：17）；随之，他远离所有的罪，归向上帝。他无论何时醒悟过来，必凭着信心来就近基督，借着悔改归向基督里的上帝。

（1）真悔改者离弃所有的罪。“离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事”（结 14：6），继续犯罪与真悔改相违背。真诚的悔改者不再犯罪。罪尽管残留在他们身上，但不再像从前那样作王。他们尽管不能摆脱身上残余的罪，但在心中和生命里已转离了罪。

真悔改者在内心和情感上离弃所有的罪。尽管罪孽仍然贴在他们身上，但他们不再像从前那样亲近罪，转而恨恶和厌恶它（参罗 7：24）。尽管罪仍然紧抓住他们不放，但它不过是囚徒身上的锁链，成为他痛苦的重担，或者像死里复活的拉撒路身上的裹尸布，是他极力要从身上脱去的。他们对罪的喜好和爱慕已经变为憎恨。诗人说：“心怀二意的人为我所恨”（诗 119：113）。又说：“我恨一切的假道”（诗 119：104）。真悔改者的心已经背离罪孽，他们憎恶它，以它为万恶之最，比最剧烈的痛苦还要糟糕。他们不再像从前享受罪中之乐，而是厌恶它。所以，这样的悔改也被描述为“将所犯的一切罪过尽行抛弃”（结 18：31），如同抛弃某个讨厌之事，不能再忍受它挨近自己。“你要玷污、要抛弃，好像污秽之物，对偶像说：‘去吧！’”（赛 30：22）总之，他们从前亲近罪，如今变得越来越热切地渴望脱离它。尽管从前罪为他们所宝贵，如同眼中的瞳人，但如今他们的心已被罪撕裂，也为罪撕裂，他们竭力渴望被救拔脱离罪。因此，在他们的心里，已离弃了对所有罪的爱慕。

## 《福音性悔改》

真悔改者也离弃他们生活中一切的罪，或者说一切外在行为的罪。他们竭力使自己手洁心清。在悔改的过程中，他们拒绝随从肉体和心中所喜爱的去行，如此“靠着圣灵治死身体的恶行”（罗 8：13）。他们离弃明显的罪，或说外在的可憎之事。实际上，有时候，他们可能还会落入明显的罪里，比如大卫和彼得所犯的，但他们不再容自己像不悔改之人那样躺在罪中。他们因着悔改而被再次兴起。“义人虽七次跌倒，仍必兴起”（箴 24：16）。他们习惯性地提防一切罪的试探（参诗 18：23），以及一切犯罪的机会（参箴 4：14-15）；并且照着他们成圣的程度，他们远离一切外在显明的恶事。

他们不仅离弃公开和明显的罪，而且每日对抗来自普遍性软弱的罪。他们操练自己“对上帝对人，常存无亏的良心”（徒 24：16）。对隐秘的罪和公开的罪，他们的心都是柔软的；因此，他们时时关切，既在上帝面前暗中抵挡罪的运行以及罪的诱惑，也在世人面前公开地与罪的言语和行动作斗争。他们中若有人因软弱被过犯所胜，他就会在圣灵成圣之工的影响下，更新自己对信心和悔改的操练，如此，他便总是远离罪。真悔改者，只要罪仍在他的身上并且胜了他，他就会不断地悔改。那些认为离弃罪只是在首次归信时那几日或那几周的事情之人，不是真悔改者。既然福音性悔改包含在成圣之中，既然离弃心里和生活中的罪就是向罪死，那么福音性悔改者，在原则上和实践上，就是在一直不断地离弃罪。

（2）真悔改者在基督里离弃罪恶，转向上帝。他们从前因着犯罪远离了上帝，如今借着悔改归向祂。“来吧，我们归向耶和华！”（何 6：1）这里经文所用的就是罪人在福音性悔改中转回的词汇。许多人认罪悔改，是从一个罪转向另一个罪，从来不归向上帝。“他们归向，却不归向至上者”（何 7：16）。但当圣灵使他们信靠基督，得着那以赦罪和悔改为主要组成部分的救恩时，祂就使他们离弃一切罪归向上帝；并且当他们回转时，总是转向上帝。“求你使我回转，我便回转……我回转以后，就真正懊悔”（耶 31：18-19）。罪人凭着信心归向上帝，以祂为自己的上帝，为自己的份。又借着基督，在祂里面得享永远的安息，以祂为他们心里的力量，为他们永远的份。借着悔改，他们转回对上帝的爱中，将上帝视作自己的主或主人，并尽自己当尽的本分。

在操练福音性悔改时，他们转向对这位上帝和主的爱。“耶和华我们的上帝啊，在你

以外曾有别的主管辖我们，但我们专要倚靠你，提你的名。”（赛 26：13）他们以祂为无限配得自己在万事上顺服、服侍和取悦的。他们在基督里看到上帝超越的荣耀无比可爱，因此以祂为无限配得自己所有的爱，配得他们生命里一切的敬拜和顺服（参雅 2：7）。他们专意且衷心地以祂为自己独一无二的主，以此见证对祂至高的爱。“她……便说：‘我要归回前夫，因我那时的光景比如今还好。’”（何 2：7）他们不仅看出主上帝本身的美好和可爱，也发现祂的律法和定例、祂的形像以及祂工作的美好和可爱；因此，他们下定决心亲近祂、服侍祂。他们以服侍祂为自己最大的自由、最高的荣耀和最真的幸福，他们也借此见证了自己对祂的爱。当浪子醒悟过来，他说：“我父亲有多少的雇工，口粮有余”（路 15：17）。在同样的意义上，诗人说：“如此住在你殿中的，便为有福，他们仍要赞美你。”（诗 84：4）所有的真悔改者，都以服侍罪为其最大的捆绑、最深的苦难，而以服侍在基督里的上帝为其最真的自由、最甜的幸福。他们的心已经被照亮，得以看见罪之畸形和圣洁之美，因此他们的心憎恨罪，而乐意行出圣洁。

真悔改者也转向对上帝他们的主，尽自己当尽的本分。当大数的扫罗悔改时，他问：“主啊，你要我做什么？”（徒 9：6）<sup>10</sup>凡归向上帝的，都像仆人回家做祂的工。凡成为祂朋友的，都遵行祂所吩咐的（参约 15：14）。他们“甚喜爱祂命令”（诗 112：1）。因为他们归向全心地爱慕和履行他们的本分，所以他们也就坚定地全心倚靠上帝。“耶和華是我的福分。我曾说，我要遵守你的言语。……我的心专向你的律例，永远遵行，一直到底。”（诗 119：57，112）他们归向自己的本分，带着完全的心志着手和持守这本分之道；要在自己本分的一切事上追求并且操练圣洁。他全部的心志，就是带着真诚的决心履行他们所知的一切本分。真悔改者竭力去认识每种境况下的本分，当他们认识到了，就去尽这本分。他们就尽心尽力、快乐而勤勉地，在心里和在生活中，服侍主。

在每个本分中也要有属灵的转回。使徒保罗说：“因为真受割礼的，乃是我们这以上帝的灵敬拜……的”（腓 3：3）。借着恩典，真诚的悔改者决心将心和手都投入自己的本分；在履行它们时，以与基督的联合、信和爱为原则；以上帝的恩典和基督的爱为动机；以基督恩典的力量，以及自己的全心为方式；以基督里上帝的荣耀为他们的终极目的。这

---

<sup>10</sup> 徒 9：6 在 KJV 圣经另有一句“Lord what wilt thou have me to do?”，和合本并未译出。——译注



通常被称作完全的心志，因为它是一种毫不拖延地付诸实施的决心。诗人说：“我急忙遵守你的命令，并不迟延。”（诗 119：60）如此称呼，也因为它是一种追求新的顺服的真诚努力，与这顺服密不可分。尽管真悔改者明白不能靠自己的力量履行新的顺服，但常以之为目标，想在其上得完全（参腓 3：14）。他们定意并竭力顺从的这顺服，被称为新的顺服，是因为其原则、动机、规则、方式和目的全都是新的。

真悔改者离弃一切罪转向上帝，是出于甘心。有些人离弃罪，是带着违心的痛苦。他们极其勉强地告别心爱的罪，如同那贪婪之人临死前告别自己的财物，那是被迫放弃的。相反，真悔改者是心甘情愿，或者说是自愿，离弃一切的罪孽。他也以同样的方式转向上帝，甘心并且衷心地把自己献给上帝，来服侍祂。“当你掌权的日子，你的民要……甘心牺牲自己”（诗 110：3）。他离弃一切罪，也是真诚的。他离弃罪孽，不是因它带来伤害，而是因它在自己眼中是可憎的。他离弃罪，因为它冒犯了至圣洁、至仁慈的上帝，羞辱了祂的宝贵儿子，让祂的圣灵担忧，违背了祂的律法，又损伤了祂的形像。他归向基督里的上帝也是真诚的。他转向祂，不是假意而是一心（参耶 3：10）。假冒为善的人心怀二意，一面向上帝，又一面向罪，然而，“一个仆人不能侍奉两个主”（路 16：13）。此外，真悔改者是速速地离弃罪转向上帝。一个人只要耽延于离弃一切罪，他的悔改就是假的。真悔改者不会耽延，不逊于一个人急于拿出怀中燃烧的火炭。他必毫不迟延，必不与罪休战。他知道，若他耽延片时，罪必要他的命。因此，他仿效诗人，诗人说：“我急忙遵守你的命令，并不迟延。”（诗 119：60）

他的离弃罪也是普遍的。人若真诚地离弃任何罪，也必离弃一切罪。相应地，耶和華给以色列家的命令：“你们要将所犯的一切罪过尽行抛弃”（结 18：31）。只要一个罪存留，就会使他所有悔改的努力付诸东流，就像耶路巴力的妾所生的儿子亚比米勒，虽杀了七十个从他父的妻子们所生的儿子，但剩下一个（参士 8：29-9：5）。因此真悔改者弃绝一切恶事，谨慎避开一切试探的大道。每宗罪都是他所憎恨的。并且，若有什么罪胜过了他，甚于其他的罪，若有任何罪轻易地困扰他，他会毅然决然且高兴地弃绝它，以毫不勉强的心抛弃它。他也抛弃所有已知的罪，归向对上帝的爱中，归向在灵里履行每个已知的本分。他不仅将自己献给新的顺服，而且努力完全地践行这新的顺服。

这些就是真悔改的本质和含义。

从上所述，可以合理地推断，若没有一颗离罪并为罪破碎的心，就没有真悔改。要么罪人必须为自己的罪伤心，成为在锡安悲哀的人，要么上帝用祂恼恨的杖击碎他们。他们要么为心中和生命中不计其数之罪有痛悔的灵，也就是压伤和破碎的灵，要么上帝用祂令人无法承受的忿怒重压碾碎他们。他们要么及时为自己的极大过犯悲哀并痛苦，要么在过犯所带来的惩罚之下永远地哭泣哀号。可叹！今天仍有许多的罪人心中顽梗，大胆蔑视从上帝的话语和自己良心而来的责备，他们不伤心也不使自己的心回转。啊，愿这样的人严肃反思，必有一日来临，上帝必使最顽梗的心颤抖，必使最刚硬的心化作数千碎片飞散！诗人说：“你必用铁杖打破他们，你必将他们如同窑匠的瓦器摔碎。”（诗 2：9）“谁晓得你怒气的权势？”（诗 90：11）有些自以为安全的罪人会说：“我每日为自己的罪悔改。”若你果真如此行，那么就得了真悔改了。但一个对悔改全然无知的人，最愿意假装自己有真悔改。假如为罪你有一些懊悔和一时求怜悯的心愿就是真的悔改，那么真悔改就不难。但事实远非如此。没有一颗新心、一个破碎和痛悔的灵、一个离罪并为罪破碎的心，你就不能按福音或上帝悦纳的方式悔改。若你没有衷心地信靠基督里的上帝的赦罪怜悯，也是不能有真悔改。不悔改的罪人啊，你们当受劝戒，为罪操练神圣的忧愁，因它是得救信心的果子，并且生出以致得救的悔改。不要再无知于为你心和生命中数不清的恶事操练在福音里悲哀。“哀恸的人有福了，因为他们必得安慰。”（太 5：4）

从上所述，同样显而易见，罪必带来羞耻，要么在今世，要么在来世。如果一个罪人至死都没有真悔改，那么确信无疑，他的羞耻是永恒的。在末日，他必在天军和亚当所有世代的儿女面前抱愧蒙羞，永远在那痛苦的地方蒙受大羞耻。“睡在尘埃中的，必有多人复醒……有受羞辱、永远被憎恶的。”（但 12：2）并且，在还不算太晚之前，罪人若能悔改得着生命，他必在主面前以圣洁的羞耻和惭愧为遮盖。他必为自己不洁的本性和生命中令人厌恶的畸形和污秽而抱愧，并以自己的抱愧蒙羞来荣耀上帝。如果借着信心的眼睛，他觉察到怜悯和赦免来自上帝，那么他必承认自己脸上蒙羞。他若衷心地相信上帝赦免了他一切所行的，他必心里追念，自觉抱愧，又因他的羞辱就不再开口（参结 16：63）。他必在暗在上帝面前羞愧，甚至是为那些无人看见的事。他必为暗中的可憎之事蒙羞，如同为那些公开的可憎之事蒙羞一样。

## 《福音性悔改》

因此，我们也可推断出，犯罪却不知羞耻，是不悔改的十足记号，是永蒙羞耻的前兆（参耶 6: 15；腓 3: 19）。犯罪却厚颜无耻，显露的是一颗刚硬、不悔改的心，良心如同被烙惯了一般。啊！那些以自己的羞辱为荣耀的人，那些行可憎的事而毫不惭愧，反以悔改为羞耻的人，他们怎能有凭据指望得着天国的荣耀呢！

在真悔改者的眼中，罪必定是令他生厌的东西，因为他一看见它就厌恶自己。一个人若不真正厌恶和憎恶自己是个罪人，那么他也不会真正地憎恶自己的罪。不悔改的罪人，似乎厌恶别人身上的罪，却常常爱慕自己身上同样的罪；但真悔改者厌恶自己身上的罪，甚于厌恶别人身上的罪。并且，当他因得罪至圣洁、至仁慈的上帝而自己厌恶自己，这就成为真悔改者的要素，也成为他从爱慕罪转为憎恨罪的证据。因此，一个人若想获得真正的自我厌恶，就当相信那圣灵照亮和更新人心的影响，仔细地向内审查自己。就当严密、时常地察验，看到住在他心中的罪以及他所犯下的数不清的恶事，看出它们那无法形容的邪恶和畸形。有许多可怜的罪人，他们一面为自己的罪、为从败坏内心而生的一切可恶之事憔悴，因这些要使他们永远地沉沦，一面又喜爱自己的景况，梦想得着祝福。然而，若没有那至高上帝主权怜悯的遏制，当他在痛苦之地醒来的时候，他将面临何等可怕的震惊！啊，让所有的罪人都认识到自己心中和生命中的极大罪恶！让每个罪人都严肃、经常地思想自己过犯的无限可恨和配受无尽的惩罚，思想他是极其需要与主耶稣基督的联合和交通。

福音性悔改包含认罪吗？如果是，那么请读者竭力真诚、自由、完全并且详尽地向主供认自己的罪。按着你的本性和行为，你向上帝的律法和公义所欠的债是无边无际的。你只能累积债务，但其数之大是你不能偿的，因你完全无力偿还。若你不在基督里，不在耶和華——我们的义者里面（参耶 23:6），你就向那作行为之约的圣洁律法欠下，终生必须完全顺服的一笔债，为偿还罪满足上帝无限公义的一笔债。那么，承认自己这无限的罪债吧！向主认罪，以免受律法的追讨，以使自己有力量不住地祷告求赦免，否则你就得不着赦免。啊，如果你在灵里认识到自己所犯极重的罪并且为之有神圣的忧愁，这些就必如同淹没一切的洪流，必能把当下使你不愿自由而详尽地认罪的那些东西统统冲刷净尽。

福音性悔改是在基督里离弃一切罪并归向上帝吗？如果是，那么请读者审视自己，是否在心中和情感上已经离弃一切罪。你从珍视罪转变为蔑视和厌恶它了吗？你从爱慕罪转



## 《福音性悔改》

变为憎恶它并因它而厌恶你自己了吗？你从体贴你所心爱、支配你的欲望转变为渴望完全、永远地摆脱它了吗？你已经离弃你外在行为上一切已知的罪了吗？你已经弃绝一切明显的污秽了吗？你是否常常警惕一切罪，甚至包括从普遍性软弱而来的，并弃绝所有恶事？你是否倚靠所应许的恩典，竭力对抗你心中罪的动机，竭力拒绝在你生命中顺从它们而行？你心甘情愿并且真诚地离弃一切罪吗？你归向基督里的上帝了吗？与其离弃一个罪转向另一个罪，你是否离弃一切罪归向主？你是否尊重祂，以祂为配得在万事上顺服、服侍和取悦的？你是否以祂为你独一无二的主，以服侍祂为你最大的福乐、最高的尊荣？你是否全心归向你向祂当尽的本分？你心是否顺从上帝一切的律法，负起基督一切的轭？你心中是否有一个定意、完全的心志归向新的顺服？你是否已经归回到快乐地履行一切已知当尽的本分，并且在所有本分中有属灵的回转？你是否心甘情愿、真诚并且毫不迟延地尽你一切本分？你竭力尽一切的本分，是因相信赦罪的怜悯和成圣的恩典吗？你若在某种程度上能够如此行，就可确知自己是真悔改者。尽管，你对自己是真悔改者的认识，并不是你因着对主耶稣的信心而行为得以更新的凭据，但它必按着荣耀之福音所提供给你的凭据，鼓励你得以更新。但如果你仍然不确信自己是个真悔改者，那么你就要像个罪人去到祂那里，因祂被高举是为赐下悔改的心，并且你要信靠祂得那福音性悔改，因那悔改是属灵生命的重要部分，而这生命是以称义为基石，以成圣为动力，并且在得荣耀中完全。

悔改是使心离弃一切罪吗？显然，心若仍体贴罪，仅是外在地离弃罪，远非真悔改。实际上，外在的改正是容易的，但悔改最大的事务乃是获得人心，乃是借着称义，借着重生的恩典，使人心与一切罪和罪行决裂。如果你想确信自己的悔改不是假的而是真的，那么你必须审视那些促使你离弃罪的动机。因为如果你的悔改只是出于自身的利益和安全等低级、律法性的动机，永远不能证明你是一个真悔改者。

可叹！许多人，他们仅仅停止某些罪的行为，就以为他们已与罪断绝。他们不是离弃罪，只是离弃了一些特定的罪。许多上了年纪的罪人觉得自己是真悔改者，因为他们不再像从前年轻时在情欲的淤泥里打滚。有些罪人放弃了某些罪，但不是出于福音的原则：在伟大救赎主里的得救信心、与祂联合、爱祂以及恨恶一切罪之为罪。他们并不在基督里极其爱慕上帝的圣洁本性，因此他们也不恨恶罪的本质。但是，他们若不恨恶一切罪的真正本质，不开始怀着圣洁的憎恶离弃罪，因为它于上帝、于己都可憎，就永远不会开始操练

## 《福音性悔改》

福音性悔改。对真悔改者来说，每宗罪就其本质而言，都是极其可恨恶的。

由此同样可知，仅仅被动的改邪归正不是真悔改。一个人不仅必须离弃一切罪，而且必须转向上帝。福音性悔改者不仅止住作恶，而且学习行善（参赛 1：16-17）。他不仅厌恶那恶的，也亲近那善的（参罗 12：9）。他不仅治死自己败坏的性情和情感，而且得着并操练与之相反的恩典。有许多人，在外表上离弃了从前生命里的恶事，但他们从未进到信心和圣洁的道路上。他们就像那在殿里祷告的法利赛人，是骄傲的，为要证明自己不是不义、勒索、奸淫的。但他们没想到，一旦污鬼所离开的那屋子空出来，他“便去另带了七个比自己更恶的鬼来，都进去住在那里。那人末后的景况比先前更不好了”（太 12：44-45）。在福音性悔改中，蒙恩重生的罪人从爱罪和行罪，转向爱上帝和以祂为乐，转向那从信和爱而来的对上帝的全新顺服。转向基督里的上帝，才是福音性悔改的实质。

总之，操练悔改必须是我们一生的功课，因为，我们若是真悔改者，离弃罪和归向上帝必然是我们一生的功课。当真诚的悔改者逃避罪时，罪在其后紧跟着他。它经常追上他，因此他必须经常重新逃避。新的悖逆，要求新的悔改；此外，要牢记自己的旧罪。摩西对以色列人说：“你当記念不忘，你在旷野怎样惹耶和华你上帝发怒”（申 9：7）。而且，诗人因此祷告说：“求你不要記念我幼年的罪愆和我的过犯”（诗 25：7）。真悔改者的一生是一场持续的战争。在这场战争里，他必须打许多的仗。他有时获胜，有时失败。他若失败，必重新战斗；他若取胜，必乘胜追击，并且预备新的交锋。无论如何，他必须总是满怀勇气，毅然战斗，因为尽管他可能失掉某场战斗，但最终必将得胜有余（参罗 8：37）。

### 第三章 真悔改的必要性

真悔改的必要性，意味着罪人对它的需要是必不可少的。罪人终必要么悔改，要么灭亡。若他持续不悔改，他所行的则极其不公义，也极其不合理。此外，他有无尽的义务来悔改。说真悔改是必要的，或必不可少的，主要是就如下理由而言：

1. 真悔改是必要的，因为这是上帝在祂的圣洁律法中的强制要求。

真悔改是道德律的第一条诫命所要求的本分之一。<sup>11</sup>无论在旧约还是新约，这都是明确的命令。“主耶和华如此说：回头吧！离开你们的偶像，转脸莫从你们一切可憎的事”（结 14：6）。“上帝……如今却吩咐各处的人都要悔改”（徒 17：30）。那么，因为真悔改是上帝强制的命令，所以它是必要的。这是无人能祈求豁免的一个本分，是任何理由都不能开脱的一项操练。所有人都被命令要悔改，因此所有人都有义务操练真悔改，以此顺服上帝的命令。这个崇高命令经常被重申，不单借着古时众先知和施洗约翰的口，且是借着我们的主耶稣本人以及祂使徒的口。

2. 真悔改必不可少，是因为人人都犯了罪。

所有的人都是罪人，因此人人都需要悔改。若非为罪悔改，罪人就不能脱离爱罪、罪的权势和行罪。他也不能合上帝心意地服侍主，除非离弃一切罪归向祂。他也不能与主相交，除非按照犯罪得罪主的程度悔改。作为行为之约的律法定罪每个在它以下的罪人；因此，它不会称哪怕只干犯过它一次的人为义。罪人的过犯不计其数地多，虽然不会增添定罪的确定性，却会加深它的严重性，因此也应该加深他悔改的深度。若有人只曾一次未能完全地顺服，即便这样的人，也需要悔改。他若不悔改，就必不得救。如此说来，那罪孽多如海边之沙的罪人，何其需要悔改啊！

---

<sup>11</sup> 在我们教会的大要理问答中，我们被教导说：“相信和倚靠”上帝，“在一切的事情上都留心得蒙祂的悦纳，为所有得罪祂的事情而忧伤”，这是“第一诫”所要求的责任之一；而“不信，不承认，不改正，心里刚硬”，或“不悔改”都在“第一诫”所要求“禁止的罪”之列。参《威斯敏斯特大要理问答》问 104，问 105。

3. 为罪悔改是必要的，因为亚当的所有儿女都已在罪中自取灭亡。

“以色列啊，你与我反对，就是反对帮助你的，自取败坏。”（何 13：9）“你要归向耶和华你的上帝，你是因自己的罪孽跌倒了”（何 14：1）。干犯律法的可怕咒诅，是向不悔改的罪人发出的。“上帝的震怒常在他身上”（约 3：36）。死亡全然紧随着他，永远的毁灭等着他。“他们的刑罚，自古以来并不迟延；他们的灭亡，也必速速来到”（彼后 2：3）。那位他多次多方羞辱的大而可畏的上帝，要马上见证、审判和报复他所行一切的罪。在上帝无所不察的眼中，罪人不能隐藏自己哪怕一次的过犯。他无力抵抗祂的大能，也不能忍受祂的怒火。当这至可怕的宣判响在他的耳中：“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！”（太 25：41）他的手还能有力吗？他的心还能忍受吗？（参结 22：14）就祂自己的话，祂说：“天地要废去，我的话却不能废去。”（太 24：35）因此，罪人除非悔改，否则必不可避免地在那无法形容的可怕审判无尽地执行中永远灭亡。“你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒”（罗 2：5）。你这自觉安全的罪人啊！你已经大大远离了主；你的灵魂已被抵押，现在你可以借着悔改归向祂。但如果你不回转，你将失掉你所抵押的自己宝贵的灵魂，且是无法挽回的失丧。所有最重要的事都被带到了这一点上——悔改吧，否则就永远地灭亡！你能怎样在永恒中承受全能者的复仇，不仅从上帝而来，也从羔羊而来的不可抗拒的忿怒？（参赛 33：14）下面这满有恩慈和怜悯的呼召，正是如今向你发出的：“你们当回头离开所犯的一切罪过，这样，罪孽必不使你们败亡”（结 18：30）。

4. 真悔改是必需的，因为上帝已经以祂的信实起誓，要向所有活着和已死的不悔改的人因违背祂的律法，施行那可怕的审判。

主耶稣说：“你们若不悔改，都要如此灭亡！”（路 13：5）若没有福音性悔改，救恩便无以成就，刑罚必不可避免。“上帝……是天天向恶人发怒的上帝；若有人不回头，祂的刀必磨快，弓必上弦，预备妥当了。”（诗 7：11-12；参诗 9：17）“祂说话岂不照着行呢？祂发言岂不要成就呢？”（民 23：19）若罪人不真诚地悔改，离弃他的罪，上帝已凭祂的信实发誓，他必灭亡。他要么远离罪孽，要么自己灵魂灭亡。归向耶和华，或在祂的怒火中焚烧，二者必选其一。不悔改的罪人若能在坟墓里与他的罪分离，那他会是

有福的，然而他骨头中的罪却要与他一同躺卧在尘土中（参伯 20：11）。<sup>12</sup>若他骨头中的罪和他一同躺卧在尘土中，不用复活，那他也是有福的，然而上帝已说：“人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，上帝都必审问”（传 12：14）。一切都不能向这位无所不知的审判者隐藏。祂也不会忘记，那不悔改的罪人向祂荣耀的威严所发出的至小的冒犯。上帝是真实的，并不说谎，至终不悔改的罪人必永远住在“烧着硫磺的火湖里”。“他受痛苦的烟往上冒，直到永永远远”（启 14：11）。若文字能表意，若人的语言能传达出永远的痛苦是什么，那就是罪人“要往永刑里去”（太 25：46），“你们忘记上帝的，要思想这事，免得我把你们撕碎，无人搭救”（诗 50：22）。

5. 为罪悔改是必不可少的，因为上帝定意要向不悔改的罪人因违背祂的律法施行那可怕的审判，这是极其公正和合理的。

每一个罪，因它都是冒犯天上至大者的无限威严，所以客观上都是无限大的恶。一个无限的道德之恶，理当配得无限的自然之恶，或者换句话说，理当受无尽的刑罚。然而，有限的受造物不能承受无限的刑罚，除非是在一个无限或者永恒的期限内，因此，至终不悔改之人所受的刑罚将是永远的，这是公平的和合理的。上帝定意向如此一个罪人施行这最可怕的刑罚，是极公正、极合理的。此外，每个执迷不悔的罪人都为自己辩解，并且借着为自己辩解而定上帝有罪。上帝对约伯说：“你岂可废弃我所拟定的？岂可定我有罪，好显自己为义吗？”（伯 40：8）罪人若不认为上帝的律法过于严厉，他又为何干犯它呢？他说，自己并未有意干犯律法，而只是因为疏忽？那他为什么又不悔改呢？他为自己留在罪中辩护，同时意味着指责从上帝的律法而来的定罪是不公的，与他的福乐不容，意味着他恶毒地谴责公义的上帝审判罪人受永远的刑罚是不公的。因此，若上帝救了那个固执于定祂有罪的罪人，那祂似乎就是向罪人的指控服罪了。罪人在其不悔改中所怀的每一个得救盼望，都是建立在一个亵渎上帝的推断之上：即上帝为了讨好一个不悔改的悖逆之人，祂必自己甘心受辱。那么，除非真悔改的罪人心里愿意像但以理一样说：“主啊，你是公义的，我们是脸上蒙羞的；因我们……都得罪了你”（但 9：7），否则，他必须为他所亏负的至尊律法和上帝的公义而承受死亡。除此之外，便没有更公正、更合理的了。

---

<sup>12</sup> 伯 20：11 KJV 版本为 “His bones are full of the sin of his youth, which shall lie down with him in the dust.” 比其他译本多了 “the sin”，即罪。——编注



6. 真悔改是必要的，因它是在人心中得救和称义之信心的一个证据。

福音性悔改的操练，是那洁净人心并使人生发仁爱之信心的果子之一，因此也是其证据之一。尽管信心的原则和悔改的原则，是在重生之时一起、一次注入灵魂的，但信心的工作，在本质上，先于真悔改的行为。“他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀。”（亚 12：10）的确，除了悔改的罪人，没有人可以操练得救的信心，因为，悔改的罪人心里既得了真悔改的原则，又有得救信心的原则。然而，信心的工作，即衷心地信靠救赎怜悯，仍然在那属灵的、借着耶稣基督蒙上帝悦纳的真悔改之前。后者是前者本有的果子和证据，因此悔改是必要的。真悔改总是随着真信心而来。

7. 福音性悔改是必要的，也因它是得着因被公开宣布赦免而来受安慰的方式，也是已得这安慰的证据。

使人得救的信心，生发一切的真悔改，首次工作之时即成就我们与基督的联合，在祂里面我们必被称义。尽管真悔改的初次操练，按着自然次序，并不先于称义中的赦罪，但这操练对令人安慰地认识到赦罪，却是必不可少的。作为人领受这赦罪的一个证据，它也是必要的。人若没有福音性悔改的行为，其所自称的信心和因信称义就是枉然。他不可能有赦罪的真认识、真征兆；也不可能已有被称义的可靠证据。“我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了。我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。”（结 36：25）“好使你……心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和华说的。”（结 16：63）

8. 要领受上帝父亲般的宽恕，以此脱离祂因罪向人所施的管教，真悔改必不可少。

说父亲般的宽恕，不是指那作为称义组成部分的对一切罪的赦免，而是指使信徒脱离罪咎而得的父亲般的宽恕，这罪咎是他因得罪他的天父上帝而每日所染的，也就是使他应承受从天父上帝得怒火之痛苦后果的罪咎。现在，他必须经常操练真悔改，以及操练信心，好领受这宽恕；因此，真悔改必行在他领受那宽恕之前。因着肉体软弱而犯罪，信徒每天染得这罪咎，所以需要每日操练信心和悔改，以便每日除掉它。因为，尽管信心和悔改不能使人有丝毫资格可以彻底脱离这罪咎，但经常地操练它们仍是得那释放的必要方式。

若真基督徒不去每日操练它们，就要忍受这罪咎在自己身上加增，这必使他承受天父上帝怒火的某些可怕后果。因此，上帝给了祂古时之民这邀请：“背道的以色列啊，回来吧！我必不怒目看你们，因为我是慈爱的，我必不永远存怒。这是耶和华说的。只要承认你的罪孽，就是你违背耶和华你的上帝”（耶 3：12-13）。使徒约翰也说：“我们若认自己的罪，上帝是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”（约壹 1：9）

9. 真悔改是必要的，因它是信徒得着上帝属灵的祝福和所赐世上美物而献上感激的标记。

所有的祝福，不管是属灵的还是世俗的，皆因罪被剥夺，但上帝仍然每日赐给祂的子民各样的益处。上帝这些恩惠和这种厚赐与人的仁慈，是人每日操练福音性悔改的有力约束和强大激励。使徒保罗说：“还是你藐视祂丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得祂的恩慈是领你悔改呢？”（罗 2：4）上帝赐予未重生之人的诸多恩惠，以及祂每日赐给信徒的特别恩惠，都在融化他们的心，使他们为自己无数次得罪祂而有真诚的忧愁和痛悔，并用祂的恩典来约束他们，使他们转向爱和顺服。所有的真信徒都为主的慷慨恩赐以及祂恩典的祝福感谢祂；他们越是如此，越受激励来操练从那使人生发仁爱的信心而来的悔改。

10. 这悔改是必不可少的，因它是那主耶稣所买赎并施予祂百姓的伟大救恩的基本部分。

真悔改，并不是得救的条件，而是救恩的组成部分；而整个救恩是作为一个绝对白白的恩典，赐给那无限不配得救恩之罪人的。真悔改，是以色列民在主耶稣里所得永恒的救恩中必不可少的组成部分；同时，也是上帝所指定的使这救恩完全的方式。它是真圣洁在灵魂中发生和成长的必要部分，也是真圣洁得以完全的必要方式。因此，它被称作“没有后悔的、以致得救的懊悔”（林后 7：10，KJV 直译），以及“得生命的悔改”（徒 11：18，KJV 直译）。没有真悔改作为那脱离罪的权势和罪行的一个部分，或者没有它作为福音性圣洁的一个分枝，就没有人能见主（参来 12：14）。根据《威斯敏斯特大教理问答》第 75 问，真悔改被包含在成圣之中。实际上，一个成年人若没有对罪的真认识、神圣的为罪忧愁、对罪的恨恶并且为罪自我厌恶，就绝不可能在成圣中向罪死。同样，他们若不

## 《福音性悔改》

真诚地离弃对一切罪的爱慕和行为，转向对普遍圣洁的爱慕和操练，就绝不可能向义活。那么，没有真悔改，一个人就不会得着可靠的重生或成圣的证据。所有成圣之人，按着个人的成圣程度，每日操练福音性悔改。他们操练这悔改，不是因为这会赋予他们什么得着救恩的权利，而是因为，它本身就是救恩的一部分，可作证据向众人的良心证明他们的救恩已经发动并且逐步前进。这些就是福音性悔改的必要性。

综上所述，显而易见，福音下的不悔改是绝对不可宽恕的。福音容不下一丁点的推诿。如果说，上帝的创造之工和祂的普遍护理，就足以让完全不信上帝的人无可推诿（参罗 1：20），那么上帝的呼召和警告，不仅借着创造和护理，而且借着上帝明确的话语，更该如何让听过福音却不悔改的罪人无可推诿！罪人啊，不管你用什么权宜之计维持情欲的生命，又让自己与令人不快的悔改隔绝，在那位无所不知并且公义的世界审判者面前，它们都只不过是无花果叶子。若你说“我无力悔改”，这不是借口，因为真悔改是救恩的一部分，是福音里所邀约和应许的，并且这邀约和应许是向你发出的（参约壹 5：11；箴 1：23；徒 2：38-39）。若你说：“我不能相信这些邀约和应许是给我的”，上帝也必不接受这样一个借口，因为要求相信这邀约和信仰的应许，也是写给你的（参启 22：17；太 12：21；来 4：1）。那么，基于这邀约，你要信靠基督耶稣得那真悔改的恩典，并且也在对这应许的信心中，常常努力操练真悔改。

读者，你若说：“我明白了，至少依我自己的情况，我不需要悔改？”啊！你似乎就是那一宗人，“自以为清洁，却没有洗去自己的污秽”（箴 30：12）。你不悲悼并承认自己的罪，而是否认自己犯罪，说：“我没有行恶！”（箴 30：20）若哪怕只一次且是在最小程度上未完全顺服上帝圣洁的律法，你就不得不悔改。悔改必是你的本分，没有它，你就不可能有救恩。那么，因着你的罪孽比头发还多，你该多么需要悔改！我不认为，只有那些可憎之事暴露在众人面前的人才需要悔改。可能你已受约束，不行那些人眼中看为卑劣的事；可能你高估自己行为的外在端正，认为自己无需神圣忧愁或自我厌弃，呼召你去操练真悔改，让你很受伤害。或者也许，你那自我取悦的自认正直的想法，是如此坚实地盘踞在脑海，以至于不能相信，一个像你一样品德高尚的人，应当为自己的罪感到羞耻和忧愁，或者寻求如此操练真悔改所必需的心的改变。然而，我恳请你思想，对你极大、极重的不顺服的指控，是完全成立的。圣经把所有人都归在罪恶之下，尤其是你。因此，



## 《福音性悔改》

真悔改对你来说是必需的，就如你的罪孽是公开的、耀眼的。它对你来说是必要的，如同对那比喻中自义的法利赛人（参路 18：11-12）。

你是个罪人，因此，你若不悔改，就必灭亡。凡活着到死也不悔改的罪人，必受永远毁灭的刑罚。尽管作为预示性的自然界的暂时刑罚，并不追究每个不悔改的罪人，但永远的刑罚必全都追讨。无论他是谁，如果他是一个罪人，他必要么悔改，要么灭亡。不论他的罪或轻或重，他必须作一个悔改的罪人，否则他不生在世上倒好。他要么交出他的罪，要么交出他的灵魂。要么离弃一切罪孽，要么在上帝的怒火中永远地焚烧。从救主本人人口中，他听到那最直白、最绝对的话语，“若不悔改，都要如此灭亡！”（路 13：3，5）“天地要废去，我的话却不能废去。”（太 24：35）因此，至终不悔改的罪人，必永远留在烧着硫磺的火湖里。

主在不悔改和永死之间建立了联系，也千真万确地在真悔改和永生之间建立了联系。祂仁慈地邀请罪人：“你们当回头离开所犯的一切罪过，这样，罪孽必不使你们败亡。”（结 18：30）上帝忿怒中的一切斥责都是在呼召罪人悔改；这些呼召无不包含这一子句：“你们若悔改”。不是偶尔坠入因软弱而犯的罪，而是在罪中持续不悔改，令许多听过福音的人永远沉沦（参约 3：19）。基督里的上帝，如今坐在施恩的宝座上，祂伸出和平的金杖，邀请罪魁向前来摸它。难道这慈爱的启示，以及代赎的邀约，不应触碰悖逆之人的心，迫使他们悔改吗？难道这怜悯的心肠，以及赦罪的邀约，不应吸引他们吗？他们若衷心地相信，并且借着信心从基督完全领受福音性悔改的恩典，就必得救。真悔改者必不下地狱。天堂将是他们的永恒居所。那些离弃自己一切罪，现在就归向上帝的人，必将在祂至高的圣所与祂同居。

所有未重生的罪人都被命令来悔改吗？如果是，那么就是作为行为之约的律法，或说作为创造之律的律法，要求他们真悔改。的确，律法在其盟约形式中，并没有给悔改留有余地，也没有关乎悔改可得悦纳的条款。律法也不包含赐下悔改的力量的应许。但是，既然福音启示和赐下一位救主，那么律法就作为一个约，来迫使罪人相信这位救主；同样，既然律法预料到亚当的后裔都犯了罪，这同一个律法就迫使他们悔改或者说归向主（对他们的要求是悔改或说归向主，而不是借自己的悔改谋求生命）。律法作为一个约，的确没

## 《福音性悔改》

有明确、绝对地命令人真悔改，但基于推论以及事实，它要求人真悔改。它命令所有未重生的罪人悔改；并且，律法作为人责任之规范，吩咐所有的真信徒都要更新他们的悔改。信徒的悔改被称作福音性悔改，因为它自从福音所提供的对耶稣基督的信心流淌而出，是在恩典之约的影响之下，并照着作人生命之规范的律法而操练。

综上所述，要求我勉励未重生的罪人速速悔改。你已经无数次以无数种方式得罪了上帝。啊，悔改吧，离弃你一切的罪孽归向祂！你要毫不延迟地悔改。你们今日若听祂的话，就不可硬着心。不要再固执，不要再执迷不悟。再往前一步，你便再也不能归向主（路 14：24）。你若再延迟一个时辰，那位你胆敢持续犯罪所羞辱的至大可畏的上帝，必将你置于公正审判之下，并在忿怒中发誓，使你永不得进入祂的安息（参箴 29：1）。你今日若推诿上帝，祂明日可能会推诿你。上帝已经向真悔改者应许了永远的救恩，但祂没有向懈怠者应许明天会得同样的救恩。若你未能善用当下的恩典，祂会拒绝施给你别的恩典。若你今日推开祂怜悯的手，不等明日到来，祂为公义复仇之手就会抓住你。即便是明天一丁点的辰光，你也不一定能绝对能享受到。啊，自觉安稳的罪人，要想到你那不计其数的悖逆必被查看，要么是在你悔罪忧愁的泪水中，要么是在你永远的痛苦中。你只要犯过一个罪，但至死没有福音性悔改，你宝贵的灵魂也必永远地失丧。啊，来吧，趁着还不太迟，要努力操练真悔改！信靠主耶稣的，以此为得义和力量的道路，以此努力操练真悔改。仰望祂，就要从你的无力悔改中得救。

为了能领受这劝勉，你要认真地思想罪是什么，它应受怎样的刑罚。也要思想那催逼你的上帝的命令，思想祂赐给你的诸多慈爱，使你因着感恩而不得不悔改。你要记住，你必定会死，而且不知死来得有多快。死既确信无疑，真悔改就是必要的，好使你有善终。你要思想你必定要来到基督的台前，在那里，将按着你所行的一切，裁决你在永恒中的景况。既知道主是可畏的，所以当受劝悔改。“因为人所作的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，上帝都必审问。”（传 12：14）你的重罪可能会从你的记忆中流失，但它们一项也不会从上帝的纪念册中抹除（参何 13：12）。思想你在自己的重大过犯中向上帝所行的恶。你所行的违背了祂的本性和意愿，藐视了祂的宝贵儿子，让祂的圣灵担忧，践踏了祂圣洁律法的神圣权威，以此亏负了祂。

## 《福音性悔改》

你要严肃地思想上帝的羔羊所受的可怕苦难，看它们如何大声呼喊你来悔改。上帝的宝贵儿子为赎许多人的罪而洒的血，写就上帝对罪何等大的忿怒！当上帝显出对罪如此可怕的忿怒，你还会继续沉溺罪中吗？在骷髅地，上帝不可遏止的公义抓住祂的宝贵爱子，祂又用无尽报仇的剑刺穿了祂的宝贵爱子，这显出罪的何等可怕！在那里，我们的可敬中保，被立作上帝忿怒之箭的靶子。这是多么令人惊诧的一幕！圣父的至亲爱儿子忍受着祂父可怕的无尽怒火！你是否会问，这是为什么呢？是因祂所拣选之人的罪孽都归在了祂的身上。啊！你还会不憎恶罪、不离弃罪吗？当主耶稣忍受那为罪当受的无尽刑罚，大地震动，磐石崩裂，坟墓开了，日头变黑；你还无动于衷，还不悔改吗？看哪，祂多么爱你！祂如此爱你，竟愿意为你舍生。难道你不愿爱祂，不愿为祂恨恶、悲悼和弃绝自己的罪吗？啊，祷告吧！求祂那为你死的大爱迫使你为罪死。

真悔改真像之前所述所表明的那般必要吗？如果是，那么，迟延它哪怕一会儿，都是难以形容地危险。迟延悔改让人无限地濒临灭亡，因为当下可能是你最后的光景。你在罪中停留，是以新的冒犯重演从前的罪。它加固你本性中的败坏，使你的心变得更刚硬，从而使得福音性悔改更难。这惹怒主，使祂拒绝给你悔改的恩典。在四千年里，圣经并未记载一个临死前真悔改的案例。你要想到，你越持续不悔改，灵性的死亡就越逼近你。每个罪都使你更远离属上帝的生命，使你更远离祂。其结局，除了永远地与祂分隔，还能是什么呢？罪所招来的是忿怒，在忿怒中，毁灭四面环绕。“不信子的人得不着永生，上帝的震怒常在他身上。”（约 3: 36）在所多玛毁灭的日子，继续留在其中，是危险的，然而继续停留在上帝的忿怒中，却是更加致命。有谁不会毫不迟延地逃离已经着火的房子？你为何愿意冒险继续留在不悔改的景况中？当你继续停留在这无法形容地可怕景况中，那么你和永死只有一步之遥。你在这种光景中拥有的一切安稳，都不过是命悬一线，是脆弱的，稍微一碰就会断裂。到那时，你的宝贵灵魂将坠入难以言表的无尽痛苦的地方。“恶人……都必归到阴间。”（诗 9: 17）

在真悔改上一丁点的迟延，会危及你来生的永恒福乐，换来永远悲苦，是一条不折不扣的自毁之路。这直接违背福音的呼召，这些呼召是为今天，而非向着明天。“你们今日若听祂的话，就不可硬着心”（来 3: 7-8）。福音对信心和悔改的呼召，要求即刻的顺从。它们不给你时间仔细思考是否要相信并悔改。推迟顺从呼召，就是拒绝呼召，拒绝呼

召的危险难以形容。“看哪，现在正是悦纳的时候，现在正是拯救的日子”（林后 6：2）。

那推迟真悔改的罪人，光景何其可悲！啊，罪人哪，你所患的是最根深蒂固的灵性瘟疫，永死之危已经迫在眉睫！那位怜悯的医生就近你，要给你一剂良药，并且恳请你收下。你虽未断然拒绝，但你却迟延。在你迟延之际，病症加重，永死正步伐沉稳地逼近你。

“你的刑罚，并不迟延；你的灭亡，也必速速来到。”可是，你却仍在迟延。啊，这是对罪何等深的痴迷！啊，这是何等自我毁灭的愚蠢！血的眼泪都不足以悲悼它。可怜的懒惰罪人！你不思想基督的可爱美德，不思想自己不死之灵魂的价值，不思想宝贵时间的价值，不思想无穷无尽的忿怒之重，也不思想自己离毁灭有多接近。毁灭已经在你身旁了。你正面临着最可怕的打击。啊，你还没来的及恐惧，就没有了指望，这多么地可怕，多么地令人不知所措！万不可等到你在阴间受痛苦时，才绝望地举目，才从你罪恶的安稳中苏醒过来！可叹！你不思想自己是多么无力抵挡那逼近的致命一击吗？在你从睡梦中醒来前，你这尘土所造的虫子，能站立在全能者耶和華的面前吗？因祂的复仇是人难以承受的，祂的忿怒必烧至地狱最深处，祂对你的忍耐是有限度的。“到了我惩罚你的日子，你的心还能忍受吗？你的手还能有力吗？我耶和華说了这话，就必照着行。”（结 22：14）啊！你不思想，倘若上帝的忍耐消退，祂复仇的公义就必显露，那时你就必落入那无法形容的、永远的痛苦之中。啊，向上帝延迟悔改是多么愚蠢、邪恶、危险！

上面关于福音性悔改之必要性的论述，为要责备那些以任何借口容忍自己延迟更新真悔改的信徒。灵性懒惰在信徒身上大到一个程度，于是就生出了迟延。当他们不操练所得的恩典，不享受在本分中与上帝的相交，懒惰就胜过他们，使他们一再地拖延，不再直接操练信心和悔改（参歌 5：2-3）。他们的确常常下决心要试验自己灵魂的状态，查看自己有怎样的与基督联合的证据，但是他们懒惰的心仍生退缩，推迟这庄重的试验。有时，信徒推迟对某个暗中偶像的弃绝，虽然那偶像破坏他与上帝的相交。他虽一次又一次立定心志弃绝和治死它，但又一而再地延迟去行他所定意的（参诗 66：18）。因此，他听任它像一只毒虫躺卧在他结果子和得安慰的根上。他也推延某些特别的责任，虽然深信那是上帝呼召他去行的。他虽常常下定决心，但又总有这事或那事插了进来，于是这责任的履行就又被一拖再拖。

## 《福音性悔改》

简言之，他明知人得善终，远非易事。因此，借着恩典，他决心竭力为那庄重的一刻做好当下的预备。但他又像那愚拙的童女，“新郎迟延的时候，她们都打盹、睡着了”（太 25：5），他将最重要的工作拖延到将来的某个时刻。对如此一个拖拖拉拉的基督徒，我必说：“你这沉睡的人哪，为何这样呢？起来，求告你的上帝，或者上帝顾念我们，使我们不至灭亡。”（拿 1：6）你拖延得越久，难道不是离目标越远吗？难道你在属灵操练上的落后，不是让你更落后吗？难道这不是一条通向贫穷的道路吗？难道懒惰的灵魂不挨饿吗？难道你没有时常像参孙一样醒悟过来，发现在你最需要的时候，你的属灵力量已经不在了吗？难道行善的机会不会很快远离你，或者你远离它们吗？难道为死亡而做的当下预备，不是拖得越久越难吗？当死亡越发逼近，你的力量越发的小，阻力就越发变大，而你要做的工越发增多，多过你本当做的。这样看来，你岂不应该因你在任何本分上的延迟而受责备吗？尤其在你需要常常操练信心和悔改上的本分上，岂不更是抱愧蒙羞吗？

上面关于福音性悔改之必要性的论述，也要责备那些拖延悔改的未重生的罪人。啊，自觉安稳的罪人，你拖延如此必要的使你得救的悔改，你当受怎样的羞辱！你因违背律法当受可怕的咒诅。那位你无数次羞辱的大而可畏的上帝，祂的忿怒在你的身上。那将来的忿怒要抓住你，漫过你，然而你却推迟悔改。你仍继续爱罪、行罪。“懒惰人哪，你要睡到几时呢？你何时睡醒呢？”你的回答显然会是：“再睡片时，打盹片时，抱着手躺卧片时”（箴 6：9-10）。一日要发生什么事，你尚且不能知道，为何要在不悔改中躺卧沉睡呢？为何还不立即起来以真悔改预备得永远的福乐呢？

也许，你想等你比现在更有空闲的时候，或者等你年老之时，你再决心悔改。但你怎能保证自己会活到那时候？难道不也可能，被你一再犯罪惹怒的上帝，会对你说：“无知的人哪，今夜必要你的灵魂！”（路 12：20）你一生的年岁，不过就如一日——短短的一日——你却有许多工要做。你这生命一日中的大部分时间已经过去了，你还要继续睡下去，直到黑夜降临，再没有人可以做工的时候吗？你要以危及自己不死的灵魂为代价，让其冒险面对最终绝对的不确定性？年老之时，你一生的年日如同渣滓，你决心要将此时奉献给主吗？啊，你又能有几分确信，至圣的上帝会悦纳你手所献的？“‘你们将瞎眼的献为祭物，这不为恶吗？将瘸腿的、有病的献上，这不为恶吗？你献给你的省长，他岂喜悦你，岂能看你的情面吗？’这是万军之耶和华说的。”（玛 1：8）假设你得以活到年



## 《福音性悔改》

老，但少有人，极少有人，活到老时才蒙恩悔改得接纳。的确有人，像我主的比喻中所描述的一样，在酉初的时候蒙召（参太 20：6）。但他们跟在巳初、午正、申初时候闲站的人不是同一批。因此，不要再大着胆子推迟真悔改，因为酉初蒙召的人并不多。

倘若人在自己年少之时就得了纯正的福音，但却将最好的年日拿来爱慕罪、服侍罪，当他们老了，心眼已瞎，心也刚硬，上帝通常就离弃他们。“他的骨头虽然有青年之力，却要和他一同躺卧在尘土中。”（伯 20：11）上帝的确可能在少数人身上有格外的旨意。但是，罪人若指望于此，那就是孤注一掷。我恳请你，毫不迟延地信靠那位伟大的救主，得着悔改的恩典，并且借着相信赦罪之爱以及使人更新的恩典，下定决心努力操练悔改。啊！不要再拖延了，免得你沉睡至死——至永远的死。“祸患追赶罪人”（箴 13：21）。若它在你不信、不悔改之时就追上你，以致你“受痛苦的烟往上冒，直到永永远远”（启 14：11）。发慈悲的父，赐诸般恩典的上帝，留你至今，以祂无尽的怜悯仍在邀请你；主耶稣张开双臂仍在迎接你。祂哀叹你不到祂那里得生命；祂发誓说，祂断不喜悦恶人死亡；祂又怀极大的怜悯补充说：“你们转回、转回吧！何必死亡呢？”啊！你们不要轻看这警告、这怜悯、这邀请、这劝告；只要照着福音邀约的凭证，信靠主耶稣得那以致得救的悔改，还有那赦罪之恩，已被高举的祂乐意将这恩典赐给所有衷心信靠祂的人（参徒 5：31）。

对尚未悔改的罪人，如何获得这福音性悔改，我列出如下指引。

1. 你要将悔改看作基督的恩赐，并且相信你的罪孽已经被按压在祂身上，相信祂是为你的罪孽所扎的（参亚 12：10）。也要信靠基督得真悔改，并且借着祂信靠上帝，得赦罪怜悯和使人更新的恩典。你应当努力相信，以操练福音性悔改，应当在基督里倚靠上帝的恩典，使祂圣灵更新之工得以影响你。

2. 你要基督里以上帝为与你立约的上帝和你的份，那么你必改变心意并且得着鼓励来归向祂。归向你的主、你的上帝，这是福音性悔改的要旨。

3. 你要常常向祂祷告，再三地祈求祂赐下真悔改的恩赐，像以法莲一样说：“求你使我回转，我便回转，因为你是耶和华我的上帝”（耶 31：18）。在信心中祷告，求这



## 《福音性悔改》

绝对的应许在你身上成就，即“我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面。又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。”（结 36：26）

4. 你要竭力看到罪的可恶面目，竭力看到它是何等的恶事、苦事（参耶 2：19）。看到你心中和生命中的罪，以及它的极其邪恶和可恨，将使你怀着深深的憎恶逃离它。你若想在灵里看到罪的可恨畸形，请思想被你罪所羞辱之上帝的无限威严和无限圣洁，思想你在罪中执迷不悔，而被剥夺了多少的美好，思想它把你推向了何等可怕的境地，思想若你死不悔改，等着你的将是上帝无尽的怒火，也要思想你被要求遵守祂一切诫命的无尽义务。

5. 你要竭力看到你本性中的极大败坏和罪，以及你生命中不计其数的过犯，并且有与之相称的心里反应；每天提醒自己严格地数算当天自己的疏忽和所犯的罪，好让自己看到必须为之悔改的理由有多大。

6. 你要常常专心地默想，主耶稣所受的可怕而极大的痛苦，以及祂痛苦的死，好使你看到罪之极恶，以及罪人应受的永远刑罚。

7. 你要常常驻念于自己的死亡和那将来的审判。严肃地思想，你今世的年日是何等地不确定。你要确信，若在你不信和不悔改时，死亡突如其来，你将永远毁灭。同样思想那位公正不徇私情的审判官的可怕法庭，祂的眼睛如同火焰，你必来到祂的台前，在此，每个至终不悔改的罪人，将照他们所行的接受审判，将被判受永远的刑罚。啊！向不悔改的罪人所施行的那审判是多么地可怕，多么地无可抗拒：“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！”（太 25：41）啊，请思想这句经文，并且借着信心和悔改，速速逃离那将来的忿怒！

## 第四章 真假悔改之别

一个人若没有悔改，就不能进天堂得永生，这是圣经清楚启示且反复教导的一个真理。因此，大部分读过和听了福音的人都承认，悔改于他们将来的稳妥和幸福是必要的。但是，虽然他们相信自己若不悔改就没有好结果，但他们怀着致命的鲁莽，以“悔改”之名称呼只是与之模糊相像的东西；并且自以为是地认为，这卑劣的赝品不仅可蒙上帝的悦纳，甚至会使他们得蒙上帝的恩宠。他们既以为说服自己已经悔改，他们便自我抚慰，以属肉体的安稳为枕沉睡安眠；他们不会相信，圣经中痛斥不悔改的罪人的那些可怕威胁是给他们的。因此许多人“右手中持有虚谎，下到阴间”。他们顽固地拒绝相信自己犯下致命错误，直到他们在阴间受痛苦时绝望地举目。为使我的读者，不要在无知中以一个必要后悔的懊悔自欺，我将竭力尽可能清楚明白地表明真悔改和假悔改之间的区别，特详述如下：

1. 假悔改源自对作为行为之约的律法的虚假信心，而真悔改源自既对律法又对福音的真实信心。

假悔改源自对律法——就是那以约的形式呈现、被人违背之律法——的虚假信心。因此它通常被表述为律法性悔改，而激发这种悔改的对自己罪的知罪，常称作律法性知罪（legal conviction）。这虚假的悔改源自，当一个律法主义者在自己的良心受到惊吓时，勉强而有的，因对违背律法的命令和因咒诅而产生的暂时性信心。当圣洁的律法击中他的良心，他不得不相信，律法要求完全的顺服，以便活命，并且相信，律法已经向他发出对不计其数的不顺服的极大咒诅（参加 3：10）。公义的律法宣告他未能完全地顺服，并且定罪他的不顺服。他的良心苏醒，赞同律法的训诫和咒诅，所以他开始大大地惊恐。为了安抚自己良心的愧疚、满足上帝的公义和立定盼望依据，他从律法诅咒之下逃向的唯一避难所，就是立定心志、自我革新、尽力履行本分以及其他自义的方案。他的努力和成就中的不足，又制造了新的惧怕；这些惧怕又激发新的努力；如此，律法性悔改者虽不断悔改，却满足不了公义的律法，因为他“不凭着信心求，只凭着行为求”（罗 9：32）。他们可能同时有对福音的暂时信心，所以他会自诩他这条律法之路关涉到基督。他可能盼望，因

## 《福音性悔改》

着基督，上帝必悦纳他的悔改并且赦免他的罪。他盼望耶稣基督的救赎会赋予他的眼泪、革新和善行以功德，使这些功德有效抵偿他的罪，并且买得上帝的恩宠，这不是一厢情愿的盼望，还能是什么？他不能相信上帝会向自己施怜悯，直到他借着自己的悔改和革新，把自己举荐给上帝。

反之，真悔改的特征与刚提到的那些完全相反。真悔改源自真诚、属灵的信心，这信心既是对律法的，也是对福音的。当人对律法有属灵的相信，并应用到自己身上，从中流出对罪和苦难的真实确信时，一种对罪的真认识，便从真诚的对律法和福音的双重信心中生发出来，继而涌出真正的悔改。它是真诚地相信赦罪之爱的直接结果。诗人说：“但在你有赦免之恩，要叫人敬畏你。”（诗 130：4）如前所述，神圣地为罪忧愁，离弃爱慕罪和行罪并转向爱慕和操练圣洁，源自倚靠耶稣基督之义来得一切蒙赦罪和成圣的权利，源自信靠祂得赦罪之爱和成圣的恩典。因此，真悔改被称作福音性悔改。按着本质的次序，真信心生出这悔改。人若非先在基督里相信他能悔改、得上帝的喜悦，就不能悔改、得上帝的喜悦（参来 11：6；徒 11：21）。他必须先相信将自己有罪的灵魂交托给基督能得安全，才能怀着真诚和勇气，离弃一切的罪，在基督里转向上帝。他必须先凭着信心与基督联合，就像枝子接在葡萄树上，才能结出与悔改的心相称的果子。因此，真悔改者怀着深深的对自己的罪和配受祂永远抛弃的确信，走向一位有恩典的上帝，然后，他是来到施恩宝座前。他倚靠耶稣基督的宝血来洁净自己数不清的罪；从此，他得了勇气在上帝面前悲哀，并用那悔改之君王的话来表达自己的：“求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。……上帝啊，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵。”（诗 51：2，10）这盼望激励并鼓舞他谦卑地祈求怜悯和恩典。这盼望使他为自己所有的罪觉得痛苦，使他厌恶它们，并且诚挚地期盼从爱罪和行罪中得完全的释放。

在此，专心的读者必看出，以上真假悔改两者的差别甚至矛盾之处，一种是在羞愧中逃离上帝，一种是在自卑、自责中就近祂祈求赦罪之爱；一种是墮落后的亚当的情形，一种是浪子归回到父家时的样子；一种是奴仆般骄傲地竭尽全力抵偿我们的罪，妄图借着自己的义与上帝和好，一种是惟独求助于基督的宝血来洁净一切的罪。类似地，专心的读者也可以看出区别，一种是为我们自己的罪带来的危害而悲哀，一种是为我们的罪本身哀哭——因这些罪是向上帝、基督、以及向上帝在基督里向我们所显明的怜悯和爱，最卑劣的

伤害。再次，读者所看到的区别，一种是借我们自己的立志和努力来获得一个新生命，一种是惟独倚靠主耶稣的怜悯得称义和成圣的恩典。

2. 假悔改只源自对危险的认识和对忿怒的畏惧，而真悔改是真诚地为罪悲哀，是因看到罪而厌恶自己，是诚挚地渴望从罪的权势和犯罪中得释放。

在假悔改中，罪人担心的是过犯的可怕后果（参赛 59：9-12）。但在福音性的真悔改中，信徒主要受感于罪本身的邪恶和可憎，因其有悖于上帝的圣洁本性和律法（参路 15：21）。

在假悔改中，罪人的良心因认识到自己的可怕罪责和危险而惊恐；因此，他不得不大声斥责那些以永远无法承受之痛苦胁迫他的罪。所以，在死亡逼近的恐惧之下，惊醒的罪人常常怀揣这些恐惧。在此情形下，那数不清的罪当面瞪着眼看他们时，他们常常怀着苦涩的懊悔记起自己的大悖逆。良心起草了诉状，并陈明对他们的指控。被冒犯的律法毫不留情地定罪他们。他们还有什么指望呢？除了在确定的恐惧中寻索吞没他们的审判和怒火，还能有什么指望呢？如今，因为他们罪的可憎和应受惩罚，他们该怀着多大的悲伤在床上哀求和呼号！他们该怀着多大的惊诧期盼自己罪恶道路的可怕后果！他们该多么迅速地决心开始谦卑、慎重、圣洁的一生！在他们所受的这恐惧之下，良心像发火焰的剑，使他们与从前不虔和情欲的道路隔绝。

这样的悔改，除了惧怕那不死的虫，惧怕那不灭的火，还能是什么呢？若只是让良心得到安抚，只是惊慌之心的风暴平静，那么那些假悔改者必如狗转过来吃自己所吐的（参彼后 2：22），直到新的惊恐使他重新认识到罪和危险，又一次重复开始同样的悔改过程。因此，许多人犯罪后悔改，悔改后又犯罪。又或许，良心的不安更深地打动他，使他为某些特别的罪有持久的畏惧，从而在他身上看到明显的改过自新。然而，在此情形中，罪人的情欲只是被他的恐惧围堵了起来，一旦大坝决堤，它们会立时再次流入从前的渠道，而且更加汹涌。的确，在许多蒙拣选的人身上，这种律法性恐惧，是对福音性悔改的预备。有时，许多真悔改者处在这同样令人不安的境况中，并且一开始也没有比因自爱而逃离将来的怒火更好的原则。

前文已经说过，假悔改只源自对危险的认识和对逼近的忿怒的畏惧。真悔改的特征则完全相反。对真诚的悔改者来说，罪本身成为最沉的重担，是那最大憎恶和最大畏惧的对象。因为福音性悔改源自对赦罪之爱的相信，因此，对地狱的畏惧，尽管可能有时伴随着为罪的神圣忧愁，但它并不是这悔改的一部分。真悔改者看到自己在首先的亚当里的罪、本性的罪和生命中数不清的恶事，都羞辱和亏负了仁慈的上帝，对这羞辱和亏负的认识令他动心并且谦卑，因此生出神圣的忧愁。这是每个真悔改者的忧伤和痛苦。从他口中所出的会是：“我知道我的过犯，我的罪常在我面前”（诗 51：3）。“我的罪孽高过我的头，如同重担叫我担当不起。”（诗 38：4）“求你救我脱离一切的过犯”（诗 39：8）。“不许什么罪孽辖制我”（诗 119：133）。“无数的祸患围困我，我的罪孽追上了我，使我不能昂首。这罪孽比我的头发还多，我就心寒胆战。耶和華啊，求你开恩搭救我；耶和華啊，求你速速帮助我。”（诗 40：12-13）这里，我们看到，真诚的悔改者为自己一切的情欲悲哀，并且憎恶它们，不管它们是肉体的还是心思的，并且渴望从其中完全得释放。为此，他宁肯什么都舍弃，甚至是他的右手或者右眼（参太 5：30-31）。

为恐惧所摄，为惊恐所辖，又或因惊醒的良心的鞭策而远离犯罪的道路，与因看到我们的罪孽和可憎之事而厌恶自己，并且热切渴望恩典来治死我们的败坏，好使我们脱离罪的权势，这两者之间的区别何其大、何其明显！前者只是自爱的果子，它呼吁灵魂逃离危险；而后者是生命的原则，它使灵魂脱离罪，并使全人不屈不挠地与罪争战。

3. 在假悔改中，罪人主要担心的是他明显和公开的罪；而在真悔改中，令信徒更深触动的是他从前乐在其中的隐秘和心爱的罪。

在假悔改中，罪人主要担心的是自己明显和公开的可憎之事，担心的是与之相关的无尽刑罚。令他内心充满自责和恐惧的，是他对自己明显、可耻罪行的回忆；他内心充满懊悔和悲伤，并非因他看到这些可憎之事本身的痛苦，而是对他在当下和永恒中都要受罚的痛苦前景。正是因为他把这些罪带来的当下的羞辱与将来的刑罚联系在一起，从而满心极度痛苦。该隐的悔改即是如此。在他谋杀他的兄弟亚伯以后，他说：“我的刑罚太重，过于我所能当的”。或者更确切的说，“我的罪孽太大，过于所能宽恕的。”（创 4：13）

<sup>13</sup>他没有说：“我的众罪孽，那数不清的罪，让我至今羞愧。”而是“我的罪孽”，仅指他谋杀的罪。卖主的犹大也是如此懊悔。他对祭司长和长老说：“我卖了无辜之人的血是有罪了。”（太 27：4）让他感到自责的，不是他的贪婪、假冒为善和其他数不清的罪，而只是卖了无辜之人的血；他内心有极大的痛苦，大过他能承受的，他就“出去吊死了”，是为这一残暴的罪行，只为这一个罪，以及确信自己将来必受无尽的刑罚。今天，许多人的悔改也是这般样式。

反之，在真悔改中，信徒一般被触动于看到自己暗中的恶事；看到他的本性之罪<sup>14</sup>以及具体的心中的不信和律法的性情。他也回忆自己一切实际的过犯，但通常其中没有一项深深触动他大过回忆自己的罪孽中他骨子里的本性之罪，这是在过去最容易困扰他，最经常奴役他的罪。他为一切实际的罪忧愁和自我厌恶；但通常让他心中充满最深刻的自卑和最剧烈的痛悔的，是在灵里对这本性之罪的看见。同时，怀着对一切罪孽的圣洁憎恶，他离弃罪孽，转向上帝，他使自己格外警觉和勤勉于抵抗这本性之罪（参诗 51：5-7；罗 7：23-24；来 12：1）。

4. 假悔改与在称义里的赦罪没有真正的联系；而真悔改则是那赦罪之工的必然结果。

律法性悔改与称义的赦罪无关，因为这是人受律法——行为之约——的咒诅、受罪的辖制所行的悔改。它是人在违背律法所招致的定罪审判之下，借着罪的影响力所行的悔改；因此它在上帝眼中没有属灵的良善，也不蒙悦纳。这是不信之人的悔改，然而“人非有信，就不能得上帝的喜悦”（来 11：6）。简言之，这是未蒙赦罪之人的悔改，其人未因称义在上帝面前被接纳为义人。因为，根据恩典之约，这接纳必须先从接纳他本人开始，再延及他的行为，所以，不从称义而出的悔改，是虚假的悔改：其中没有任何属灵的良善，也不蒙上帝的悦纳（参徒 2：37；罗 7：8-13）。

反之，真悔改是称义的义人蒙赦罪和接纳后必结的果子；因此它的操练有属灵的良善，也蒙上帝悦纳。信徒被白白地赦罪，“这恩典是祂在爱子里所赐给我们的”（弗 1：6）。

---

<sup>13</sup> “And Cain said unto the LORD, My punishment is greater than I can bear. My... or, Mine iniquity is greater than that it may be forgiven” KJV 页边注另一译法：“我的罪孽太大，过于所能宽恕的。”

<sup>14</sup> the sin of his nature，或者用我们常说的“罪性”，“败坏本性”更好理解。——编注



因此上帝先接纳这个人本人，再接纳他的悔改。因为只有他本身被接纳为义人后，他的悔改才显真诚蒙悦纳。这是上帝在称义之工中公正赦罪的必然结果和证据；也是上帝所指定的更新对这公正赦罪认识的方式，也好叫人认识这父亲一般的赦免，或说除去因罪从父所受的管教。耶和華說：“我塗抹了你的過犯，像厚雲消散；我塗抹了你的罪惡，如薄雲滅沒。你當歸向我，因我救贖了你。”（賽 44：22）又說：“你們這背道的兒女啊，回來吧！我要醫治你們背道的病”（耶 3：22）。言下之意，作為聖父，祂必寬恕罪，使你的靈魂蘇醒。律法性的罪咎，不可能生出福音性悔改，它趨向毀滅罪人，使他被捆綁在罪的權勢之下（參林前 15：56；羅 7：6，8）。但福音性悔改却常常存於那向罪人暴露上帝的父親一般的忿怒的罪咎之下，這忿怒中暗含了上帝對他本人的愛，並有助於他在愛慕和操練聖潔中長進（參耶 31：18-20；來 12：6-11；啟 3：19）。

5. 假悔改一般源自沮喪和意志消沉，但真悔改來自鼓舞人心的盼望。

的確，許多律法性悔改者，借着外在的自我革新，安撫了自己受驚嚇的良心，如酒在渣滓上澄清，<sup>15</sup>並對自己的靈魂喊着說：“平安了！平安了！”如此，他們的沮喪和悔改就都結束了。但他們的焦慮不安仍在，餵養它的正是令他們意志消沉的那懼怕。對他們驚恐的良心來說，他們所犯無數的極惡罪行是可怕的，因為他們不可能不認識到，自己常常違背自己對新的、普遍的順服的承諾。因此，他們害怕上帝必永不赦免和接納像他們這樣背信棄義的叛逆者。儘管他們不敢忽視敬虔之本分，但却是怀着恐懼來到上帝的面前，如同來見一位无情的法官，如迎大敵。因此，他們為免于沉入徹底絕望的深淵，只能抓住自己向善的決心和努力，然而這兩樣又太過殘缺，不足以成為安慰人心的盼望的依據。所有這些，除了是以卑劣的忘恩負義，來輕視耶穌基督那無瑕疵之義，來限制上帝無限的恩典和慈愛，來拒絕那聖潔福音的真理，還能是什麼呢？他們逃离上帝我們救主的憐憫，却又假裝是在逃向它。

反之，儘管比起假悔改者，真悔改的人對自己罪的凶暴和罪責之大有着更深的認識，但他却不敢屈從對救贖憐憫絕望的念頭。他得以信靠上帝他救主的憐憫；他的信心打開了

---

<sup>15</sup> 出自“摩押自幼年以來常享安逸，如酒在渣滓上澄清，沒有從這器皿倒在那器皿里，也未曾被擄去。因此，他的原味尚存，香氣未變。（耶 48：11）

盼望之门，因此也打开了悔改之门。诚然，他会在许多令人气馁的恐惧下挣扎一段时间，但这只是他的软弱，而非他的悔改。他怀揣的乃是一个活泼的盼望，这种盼望为其他所有恩典，尤其是悔改，注入生命和活力。

在此，我们可以注意到，尽管一个人由衷的恐惧和猜疑可能与他的真悔改共存，但所有对福音的白白赐予、对福音应许之信实的怀疑，所有对自己不蒙拣选、对自己犯罪远离蒙恩之日、对自己得罪圣灵的恐惧，对自己犯的罪是如此严重和恶劣以致不蒙赦罪的忧虑，所有这些都与真悔改不仅不相容，而且摧毁它。真悔改者的眼目，越过矗立面前的座座高山——自己的过犯之巨、心中的瘟疫、撒但的试探——且远远望向那无尽的慈爱，他必飞向那边。他必寄盼望于此，尽管他的情形看似如此黑暗，尽管一切似乎都与他反对。他的盼望越活泼，他就越为自己的罪孽谦卑和悲伤，越精力充沛地竭力追求新的顺服。

既然真悔改是憎恨罪、远离罪，那么它必然是憎恶和逃离不信与绝望，此乃众罪之首。因此，若真悔改者只是相信上帝是至仁慈、至怜悯的，相信基督之义是至可颂扬的，相信上帝里有对罪魁的宽恕，相信基督连同祂的义和丰盛都在福音里白白地向所有的罪人发出邀约，这还不够。他必须把相信这一切都应用在他身上。并且，为了亲近这位父亲般的上帝，为了爱慕上帝的道路，为了甘心乐意地服侍祂，他必须也信靠主耶稣，得祂完全的救恩。这种坚定的向上帝他救主之怜悯的信靠，于真悔改的初次操练是必不可少的，不仅如此，真诚的悔改者将始终如一地发现，无论何时他屈从于丧志的思想，他就会无力为罪有神圣的忧愁，无力喜爱上帝，无力在灵里尽任何本分。真诚的悔改者的确应当猜疑和不信任自己，但他若想维系福音性悔改的操练，或存留任何其他属灵的恩典，他就绝不可不依靠怜悯的救主，也绝不可丧志。

真假悔改差别之大，就如令人丧志的恐惧与鼓舞人心的盼望之间的差别之大；就如，因看到自己的罪而受惊吓，不再相信上帝，不再喜乐地服侍祂，与受祂无尽的怜悯吸引而寻求祂的面，盼望借着祂爱子的宝血得赦免，并且以儿女之心服侍祂之间的差别之大。

6. 假悔改源自对上帝及其圣洁律法的敌意，而真悔改源自对这二者的爱慕。

律法性悔改者常有的悲痛和惊惧，源自对上帝及其不可改变之公义的可怕认识。他们

认识到自己极大地悖逆了祂。他们害怕祂的无尽忿怒，因此渴望得到对它的遮盖。从前，他们可能对上帝有一些愉悦的认识，以祂为赐各样慈爱的上帝，而且他们虽然还活在自己的罪中，但还维持着一种赦罪的盼望。如今，对祂至圣洁、至公义的认识，令他们感到恐惧，并且似乎祂是他们最大的敌人，所以他们谋划与祂讲和的道路，因为害怕如果争端持续，必招致自己的永远毁灭。他们立志顺服祂，其动机与奴隶服从他们专横的主子如出一辙。尽管如此，他们的顺服之法与他们的心背道而驰。假若律法的刑罚被拿去，他们对它的敌意立现。他们必很快再与从前一样欢愉，拥抱自己所爱的情欲。

此处所述的真相，常常见证和发生在那些同时抛弃自己的认信和自我革新的人身上，也常常发生在那些虽有宗教外表，以罪恶和肉欲的生活表明其对上帝和祂的圣洁律法的心怀敌意之人的身上。他们“因着恶行，心里与祂为敌”（西 1: 21）。至于他们为自己罪的忧愁，他们非常地悲伤，因为上帝恨恶罪至极，祂定意要以永远的毁灭刑罚不悔改的罪人，尽管祂遭受极大的对抗，仍能执行这一定旨。如上所提示，他们极其地悲伤，乃是因为祂的律法是如此之严厉，为罪而设的惩罚又是如此可怕地严厉；然而，他们的心远远不为自己所行的卑劣、忘恩负义之事，就是得罪仁慈的上帝，就是违背祂的圣洁律法，而在心中忧愁。

相反，真悔改者并不因律法十分严格或其刑罚十分严厉而悲哀，因为他视律法为圣洁的，以上帝的诫命为圣洁、公义和良善的。他忧愁的是，律法是属乎灵的，而他是属乎肉体的，是已经卖给罪了。他悲哀，因自己的本性是如此多地与上帝为敌，因自己的行为是如此多地违背上帝的意愿，因没有更进一步地治死自己身体的恶行，也没有按着上帝的话语管理自己的情感。他满心热切地追求成圣，也追求脱离永远的忿怒。他爱上帝和祂的圣洁律法，因此，他不渴望律法屈从于他的败坏，而是渴望自己的心和生命完全降服于律法，以之为自己本分的引导。他只渴望从罪中得救赎，渴望在信心和圣洁上纯熟，渴望一生与基督相交、与祂里面的上帝相交。

因此，假悔改者和真悔改者之间的区别非常大。前者带着惊恐和憎恶看待上帝，而后者为与祂的远离而悲哀，并且诚挚地渴望自己变成祂的形像。前者心中仍然爱慕罪，为律法因罪责备他、为公义惩罚他而悲哀；后者毫无保留地恨恶他一切的罪，并且因为他的罪

违背上帝的圣洁本性和律法，它们成了重担使他疲惫。前者的顺服只是出于束缚，而后者的不完全使他不断地降卑自己，使他总是渴望更高层次的信心和圣洁。前者在服侍上帝时没有内在的持续满足，而后者以服侍上帝为他的福乐，以灵里的顺服为自己最大的喜乐。总之，前者的悔改源自对上帝和祂律法的敌意，而后者的悔改源自使人生发对上帝及其律法的爱慕的信心。

7. 假悔改只生出部分的、外在的改过自新，而真悔改是心的完全改变，是全面地离弃罪归向上帝。

某些具体的、明显的罪孽常常地将人引向悲伤或惊惧，这是律法性和假悔改的证据。对这类罪太过频繁的自我改过，使感觉变得麻木不仁，使不安的良心得以安息，没有任何进一步的改变；或者，至少某些心爱的情欲得以存留，犯罪的右手或右眼并没有被除掉。即使假悔改者受到制约不再犯罪，他仍然活在对已知本分的疏忽或随意中；或者，即使他热心于与敬拜上帝相关的本分，但仍然活在对人不公义、不和睦、不仁慈的行为中。即使他有些为福音的真理辩护的行为，但他的心仍是亲近世俗，并且他追求世俗之事，以之为自己的主要渴望和最大快乐。即使他让自己的良心不犯一切公开的罪，但仍然不正视心里的罪，比如无声的嫉妒、隐秘的骄傲、自义、自恋、世俗的心、恶意、不信又或其他一些暗中的可憎之事。不管他在敬虔之事上看似取得什么进步，他的心仍然与那圣洁的能力相疏远。他就像以法莲，是一块“没有翻过的饼”（何 7：8），既非生面，也非饼；或像老底嘉，如同温水，“不冷也不热”（启 3：15）。他的心在罪上没有改变。他并不由衷地为犯过罪感到悲痛，也不真正地希望从未犯过这罪。他不真心地憎恶罪，也从不愿意最终与它分离。

真悔改者的特征，恰好与之相反。如我们已经注意到的，他不断地为自己心中和生命中的极大不完全而哀伤；因此，他总是倚靠基督之义和上帝的应许得那更新的赦罪。这不是说他已经得着了，已经完全了，乃是竭力追求完全。他警惕并且对付心中的一切败坏，在一切圣洁的行事为人和敬虔上，竭力追求更加顺从上帝。<sup>16</sup>他不会弃绝一种欲望却保留

---

<sup>16</sup> 神圣罗马帝国皇帝西吉斯蒙德（Sigismund）病入膏肓，花言巧语地许愿改过自新，他问科隆大主教西奥多里克（Theodoric）如何能知道自己的悔改是否真诚。大主教答曰：“君若在康健时，以病痛中许愿之谨慎来悔改，就可安稳地得出结论。” *Buck's Anecdotes*, Vol. iii, p. 253.

另一种，也不会以虔诚本分自满，忽略严格的正直和真诚的仁慈；他愿自己在世行事为人纯正，并且有敬虔的诚恳，不是以属肉体的智慧，而是凭借上帝的恩典，他不歇息，直到这成为他的喜乐，甚至成为自己良心的见证。他心里所思所想的一切，以及外在行为，都在自我审理和鉴察之下；并且他每日的操练和渴想，是要使自己蒙上帝的称许，因祂从远处知道他的意念。他的改过自新不仅关乎他向教会的委身，也关乎他的家庭和内室；不仅关乎他的行事为人，也关乎他的性情和情感，关乎他在与人每个关系中的本分。他的悔改生出属天的心思、谦卑、柔和、仁慈、忍耐、饶恕人的伤害以及舍己；同时，真悔改也伴随有圣灵的其他恩典和果子。并且，为能确信自己悔改的真实，他也察验他心里占上风的离弃罪归向上帝的动机，因为他知道，那些只为自己以及自己安危的卑劣动机，永远不能使他得称为真悔改者。

那么，假悔改者和真悔改者之间的差别极其巨大。前者只是外在的自我革新，缺乏一切属灵的恩典，而后者则是内在心志与性情的改变，同时也有外在行为的改变，这种改变伴随有圣灵的一切恩典和果子。前者所图的不过是安抚和平静良心苏醒后的骚乱；后者则是存圣洁、谦卑的心，在灵里与他的上帝同行，若效法基督不得完全，就绝不歇息。

8. 再次，假悔改只是短暂的，会随着良心中那些引发它的认信消退而逐渐消逝；而真悔改是真诚信徒的持续操练。

通常，人们一时为自己的罪极其自责，但过后他们一切的感动逐渐消逝，他们转头回到与原先一样的不虔和情欲的道路上，继而又引发自己的痛苦和惊惧。他们以此向世人宣布，他们的良善，就像以法莲的良善，如同早晨的云雾，又如速散的甘露。除了这样的人以外，似乎也有些人，他们因着罪恶的痛苦和恐惧，从他们某些明显的不道德中改过自新，并开始履行他们的本分，就此平息自己的良心，对自己的灵魂讲平安的话。他们觉得自己已经悔改，因此确信自己已与上帝和好；他们似乎不大关心从前的不虔，也不在乎现今的罪孽。他们的结论是，我已经归信了，我的景况很好，我很安全并且安然居住。他们常常想起自己的经历，也许会傲慢地谈及它们。他们常常以自己境况的安稳，以及自己内心的良善而得意洋洋；但他们对罪没有感到蒙羞的谦卑，对自己本性的败坏，或本分的缺失，或悖逆之多，也没有神圣的忧愁。



## 《福音性悔改》

许多人，因着良心苏醒之后的剧痛，被迫郑重地守望自己的心和自己的生命，受驱使为每个罪担心挂虑，并在外在上十分勤恳、认真甚至热心于已知的本分。在这虚假的敬虔进步中，他们逐渐耗尽了自己的认信，克服了对律法的惊惧；随之，他们外在的警觉和敏感也就被忘却了。他们漫不经心地履行本分，心里所怀的是轻浮和疏忽。在他们的思想中，也没有对永恒世界的重大关切。他们一切的宗教行为，沦为毫无生气、冰冷的样式。他们仍然维持着这种敬虔的外表，但似乎并不关心敬虔的实意。此外，假悔改者通常容忍自己被对人的惧怕所胜。他们貌似开始悔改了，但喜爱人的赞美，不能忍受褻渎之人对自己认信基督的轻蔑和辱骂，就偏离了圣洁的诫命。他们对自己所联结的、有亲属关系的、依赖之人，不惜一切代价尊重和取悦他们。

相反，福音性悔改的原则是持续的。真悔改者每天厌恶和责备自己，每天哀伤和憎恶在心中的生命中所觉察的一切恶事。一旦获得良心的平静，获得与上帝和好的可喜盼望，他不忘记自己从前的罪，也不会对它们漠不关心。他获得上帝恩惠的证据越明显，就越多地为自己的罪孽厌恶和责备自己，并且以前的罪对他来说就显得越严重和可憎。对赦罪之爱的信心和认识，使得保罗看自己是个罪魁。真悔改者不仅为从前的可憎之事悲哀和憎恶自己，而且他总找得到新的缘由来悔改。每天，他在自己的心中发现如此多的不信、律法之心和世俗之心，在自己的本分上发现如此多无精打采、例行公事和假冒为善，发现如此多邪恶的倾向、虚空的意念、无度的情感和轻易困扰他的罪，以至于他不得不在这帐棚里叹息劳苦（参林后 5：4）。

因此，悔改是真基督徒持续不断的操练，只要他在这世界气息尚存。他必不停止悔改，直到自己完全停止犯罪。他只要还未脱离罪身，就不撒下悔改的操练（参罗 7：24）。罪追赶他，而他逃离罪；罪常常追上他，因此他必须常常重新开始逃离。为了良心的益处，他宁愿放弃暂时的好处，甚至冲破最甜蜜的友谊和最亲近亲属关系的拦阻，免得又被其拽入他从前对本分的疏忽。他对与自己相关的所有人和一切事都留意提防，免得有什么来阻碍他走新的顺服之路。

因此显而易见，假悔改与真悔改之间的差别之大，如同一阵暴雨过后马路上奔流的洪水，相较于从一活泉不断涌出的小溪。律法性的假悔改，不比生发它的律法的惊惧更持久，



而福音性悔改，是一场对罪发动的持久的战争，死才是这仇敌撤退的号角。真假悔改之别就是这些。

从前述内容，读者可看出真假降卑的差别。亚哈认识到罪所带来的危险和恐惧，便自卑；但真诚的悔改者则是因动心地认识到罪的邪恶、可憎和应受惩罚而自卑下来（参伯42：5-6）。前者没有对罪的真认识，因此在他一切伪装的降卑之下，他心中的骄傲仍完全支配他；而后者对罪的邪恶和可憎有真看见和真感受，因此，在上帝面前，他躺卧在尘土中。作为心中骄傲被治死的证据，他看到、憎恶并且痛苦地悲悼罪。一个奴仆可能因惧怕鞭打而屈身，但为冒犯慈父感到忧愁和自卑，是儿子的心境。律法性悔改者，认识到自己的罪对自己所行的恶，可能看上去十分谦卑，但他的心却远不为冒犯上帝所彰显的荣耀而有相应的触动。他为领受到上帝那可怕的忿怒而深深地心动，但他的心远没有被祂的爱所触摸。

真悔改者若行恶，就必将罪归在自己身上；而行善，就必将赞美归于上帝。使徒保罗说：“我比众使徒格外劳苦，这原不是我，乃是上帝的恩与我同在”（林前 15：10）。相反，假悔改者将自己所行之恶的羞辱放在他人身上，而将自己所行之善的赞美归给自己。那真正谦卑的人，认识到没有自己的义，就会逃向耶稣基督的怜悯，顺服祂的义，以祂为自己称义的惟一根据。这是福音性降卑的显著特征，是律法性悔改者不能有任何得着的。前者愿意领受基督完全的救恩，以之为绝对白白的恩赐，而后者只愿领受部分的救恩，且要以自己的悔改和信心来换取。

因此，我们也可以看出该怎样理解世俗的忧愁。保罗说：“依着上帝的意思忧愁，就生出没有后悔的懊悔来，以致得救；但世俗的忧愁是叫人死”（林后 7：10）。福音性悔改者的忧愁与律法性悔改者的忧愁之间的差别何其大！一个是依着上帝的意思忧愁，另一个是世俗的忧愁。前者生出懊悔，以致得救，后者则叫人死。那么，世俗的忧愁是什么？它是律法的忧愁，伴随着良心的惊恐，是世俗之人时而有的，源自对上帝的恐惧，因祂作为有仇必报的审判者，时时刻刻要因世人的罪行向他们报仇，并且这忧愁是因尚不认识基督里上帝的怜悯。这忧愁只是永恒之死的开端，是那不灭之火中无法想象、无尽之极大痛苦的开端。它也是世俗之人为着世俗之物的丧失，或者为着世俗情欲满足后的失望而感受

到不耐烦的苦恼。这种忧愁叫人死，既是今生的死，又是永恒的死。它通常给身体带来疾病，最终导致死亡；有时像在亚希多弗和犹大的例子中一样，它使人残害自己。它使他们对永死有可怕的认识，上帝主权的恩典若不加阻遏，就终必导致永死。世俗的忧愁的确是致死的忧愁。它对宝贵的灵魂有害，也伤害身体并且加速死亡。读者啊，你为罪而得的神圣的忧愁越多，就越被提升，超越世俗的忧愁。前者是后者的解药。如果你愿意在神圣忧愁的操练上进步，就要坚定地信靠耶稣基督，得祂赦罪的怜悯和成圣的恩典，且要看到你为任何世俗之事的悲伤，总要转向对罪的懊悔。

从前述明显可知，律法性悔改与真悔改相去甚远。它既不属灵，也不蒙主悦纳；因此，一个人可能在律法性悔改上登峰造极，但终究像该隐、法老、犹大一样灭亡。它的确让人在良心里充满对上帝无尽忿怒之可怕的苦恼，但仍让人心处在罪的辖制和对罪的爱慕中。在律法性悔改的操练中，罪人为罪悲哀，只因它伤了自己的灵魂，这显明他的自责只是源自一个血气之源（natural spring），只能达到一个血气的高度。但在福音性悔改的操练中，信徒为罪悲哀，因它伤了他的亲爱救主，扎了那爱他的心，溅了那赎他的血。这证明他为罪忧愁的源泉，乃在血气之上，能达到超乎血气的高度。律法性悔改只是源自血气，其操练不会达到比败坏之血气更高的高度。相反，真悔改源自基督的恩典，其操练以荣耀基督以及基督里的上帝为首要目的。啊，那将律法性悔改错以为福音性悔改的罪人，那自鸣得意只因操练了属血气的律法性悔改就自以为得救的罪人，是多么地眼瞎啊！

总结：从前述明显可见，若要区分清楚真悔改和律法性的假悔改，需要极大的细心。重要的是要看到，许多至死都不悔改的人，在自己眼中以及在别人眼中有时像个悔改者。正如我们已经看到的，真悔改是心思、倾向和情感的改变，关乎罪、上帝和祂的律法、基督和祂的福音，以及关乎罪人本身。从这种改变，生出为罪的神圣忧愁、憎恶罪，以及离弃罪转向爱和服侍基督里的上帝并以之为乐。若没有这种超自然的改变以及它的直接果效，任何其他的表现，不论是律法的惊惧或假想的谦卑，还是爱慕和操练普遍的圣洁，只要还没有恨恶和弃绝一切的罪，就都不是真诚的，也不蒙上帝悦纳。一个人可能会为罪极其悲哀，但却不是在灵里为它悲哀。真正的为罪悲哀，更多是为罪中的邪恶，而不是为罪带来的害处；更多是因为它羞辱了上帝，伤害了基督并且让圣灵担忧，败坏了具有上帝形像的灵魂，而不是因它使灵魂承受永远的刑罚。一个人可能会恨恶罪，但却远操练不出真悔改。

## 《福音性悔改》

假悔改者可能憎恶别人身上的罪孽，大过憎恶自己身上的；而真悔改者恨恶自己身上的罪孽，大过别人身上的。

一个人可能会因着罪带来的羞耻而憎恶罪，而不是因为罪里面的邪恶和可憎；他可能会恨恶某个罪，只因这个罪违背了他所深爱的另一个罪。相反，真诚的悔改者恨恶一切罪，以之为罪，并且主要因为其中的邪恶憎恶它。一个人甚至可能不经真悔改就弃绝他大部分的过犯。他若弃绝公开的罪却仍保留暗中的罪，或者离开罪却仍爱着它，或者放手一个罪只为更紧地抓住另一个罪，或者虽弃绝罪但非以之为罪，他就不是真悔改者。因为以任一罪为罪而弃绝它的人，就弃绝所有的罪。真诚的悔改者弃绝一切的罪，是基于正确的原则、借着正确的动机、使用正确的方式、为达正确的目的。那么，每个人都当留心，不要把虚假的悔改误以为是真悔改。人若开始怀疑自己的悔改是律法性的、虚假的，就要毫不迟延地衷心信靠耶稣基督，得恩以操练福音性悔改。

## 第五章 真悔改的果子和证据

当施洗约翰看见许多法利赛人和撒都该人来受他的洗，他对他们说：“你们要结出果子来，与悔改的心相称。”（太 3：8）他所说的“果子”，保罗称之为与悔改的心相称的“行事”（徒 26：20）。因此，真悔改的果子通常是指好的行事，是每个福音性悔改者借着恩典、勤勉地努力行出的；是指属灵的和蒙上帝悦纳的行事，或说“靠着耶稣基督结满了仁义的果子，叫荣耀称赞归与上帝。”（腓 1：11）它们被称作果子，以及悔改的果子，因为它们生发自心中福音性悔改的不能坏的种子，而这种子是重生时栽种在人心里。这样的行事，是“与悔改的心相称”的果子。它们与之相合，表明它的真实性。看果子就可以知道树，因此看到好的行为，就可以知道真悔改。这些是它的结果，因此是人真诚悔改的证明或证据。真悔改的根扎在人心里。但如果一个人的生命中没有结出属灵操练和圣洁行事的果子，那么他自称得了真悔改的心也是徒然。即便该隐的惊惧，法老花言巧语的许愿，亚哈王的降卑，希律对先知约翰的敬畏、乐意听他、多照着行，犹大的后悔，石头地的人听道后的欢喜，万人的方言并天使的话语，行异能和作先知的恩赐，明白各样奥秘的知识，都集中在一个人身上，也不能证明他是个真悔改者。除了福音性悔改的真果子，没有东西能证明这悔改。接下来，我将简要地考量这悔改的主要果子，具体如下：

### 1. 谨慎<sup>17</sup>或警觉是真悔改的果子之一。

使徒保罗对哥林多人说：“你看，你们依着上帝的意思忧愁，从此就生出何等的殷勤”（林后 7：11）。他们操练神圣的忧愁，就在他们身上生出圣洁的思虑和谨慎，来回应使徒对他们所发的关于乱伦之人的警告，借着纠正从前的缺点使自己得上帝称许。这使得他们谨慎地将乱伦之人从他们中间赶出去，不与其相交——这曾是他们从前所忽视的，并且谨慎自己不再随从这种风气犯罪；这也使他们普遍地热心行善，免得使上帝不悦。谨慎于一件必要的事，即那不可夺走的上好福分，既是福音性悔改的一个果子，也是一个证据。真悔改者谨慎于使自己远离罪孽，并且“行事为人对得起主，凡事蒙他喜悦”（西 1：

---

<sup>17</sup> carefulness，和合本圣经译为“殷勤”，新译本圣经译为“热情”，此处结合上下文译为“谨慎”。——译注

10)。

2. 真悔改的另一个果子是悔改者的自诉。

接续前面引用的经文，使徒补充说：“就生出何等的……自诉”，仿佛他是在说：“你们因那神圣的忧愁，使你们对乱伦之人采取了如此举措，好反驳那些指控你纵容他犯罪的人。”哥林多信徒的自诉，不是借着否认事实，或为之辩护，而是借着承认自己的疏忽，宣布他们不是认同那罪，而是憎恶它，并且宣布他们心甘情愿地顺从使徒的引导。每个真诚的悔改者，只倚靠耶稣基督的中保之义为他生命称义的权利，并以此在上帝面前为自己的一切罪咎自诉（参赛 45：24）；借着拒绝他周遭罪恶的原则和行为，来自诉与别人的罪无分。他也竭力为自己的名声分诉，免受诽谤的恶事甚或可疑行为的罪名。

3. 圣洁的对罪的恼恨，是福音性悔改的一个果子和证据。

保罗补充说：“就生出何等的……自恨！”哥林多圣徒的神圣忧愁在他们的心中生出一种圣洁的恼恨，一种活泼的怨恨，恼恨他们自己的罪孽，怨恨那公开羞辱基督之名、玷污并困扰教会的不法之徒的罪。这忧愁在他们心中激起的恼恨，不是针对那犯罪者其人，而是针对他可憎的罪，并且不只是那一个人的罪，还有他们自己的罪，因为他们没有尽快将他赶出去，不与他相交。每个真悔改者的心中都充满对自己罪孽的恼恨，因它们直接冒犯他的上帝和救主的荣耀（参诗 51：4；诗 119：104）。神圣的为罪忧愁，使悔改者的心中生并充满对罪、对他自己是罪人的恼恨。他越相信上帝因基督赦免他，他越不能赦免自己。当他只为罪生气时，以及仅因为自己犯罪而对自己生气时，他生气却不犯罪。

4. 根据使徒保罗所说，真悔改的另一个果子和证据是敬畏，一种儿女般的对上帝的敬畏，使灵魂惧怕上帝，避免行那得罪祂的事（参创 39：9）。

哥林多人悔改的忧愁使他们心中生出的，不是奴仆般对地狱的恐惧，而是儿女般对上帝的敬畏（又作“恐惧”）；一种对悖逆上帝的恐惧，一种对让祂灵和祂使者担忧的恐惧；如使徒所说，这是一种担心这瘟疫在教会蔓延的恐惧；一种提防的、谨慎的恐惧，担心任何当灭的物落在他们中间，唯恐也因受试探，坠入类似的或其他的可憎之事，惹怒上帝。真悔改者害怕犯罪得罪上帝；为了使自己不犯罪，他操练一种对上帝圣洁的、儿女般的敬

畏，以及一种对自己谦卑的、提防的恐惧。认识到上帝的至威严和至圣洁使他害怕，由此在他心里生出一种满怀崇敬的敬畏；也生出一种使他警惕的恐惧，使他愿意提防罪，与之开战，免得它出其不意地胜过自己。

5. 激烈或热切的渴望，是福音性悔改的果子之一。

当哥林多信徒的忧愁生出悔改时，如保罗所说，也在他们心中生出“想念”。它在他们心中激发了对彻底更新的火热渴望，是借着把那恶人从他们中间赶出去（参林前 5：13），借着在基督里行那些蒙上帝喜悦之事。它在他们心中生出一种热切的渴望，要让使徒完全地满意，并且今后要借着圣洁和以身作则的行为荣耀上帝。真悔改，不管发生在什么人身上，不仅生出渴望，而且是激烈的渴望，渴望离弃一切罪孽，渴望操练各样属灵的恩典，并且渴望履行上帝所吩咐的一切本分，渴望每日更加效法基督，与祂相交（参诗 27：4）。假悔改者可能也会在内室祷告，但真悔改者必定操练内室的祷告。他的强烈渴望在他身上不能止息，必须有个出口，若不借着信心的祷告，就不得排解。那些因此不得不每日与上帝在暗中摔跤的人有福了！

6. 在前面引用的经文中，使徒告诉我们，神圣的忧愁生出热心。

在圣灵工作的影响下，这忧愁点燃了哥林多圣徒的心，他们为基督里的上帝所彰显的荣耀热心；为恢复教会的纪律、和睦和秩序热心；为恩典的教义和福音的典章热心；为捍卫使徒的名誉、对抗假教师的谗谤热心。无论福音性悔改在哪里，它都生出那圣洁的热心，按着真知识，它是一种蒙了光照的为了上帝的荣耀和基督在世上的益处的热心（参诗 137：5-6）。这种圣洁的热心混合着爱与恨的情感。荣耀上帝、传扬真圣洁并对抗错谬和邪恶（参民 25：13），是这蒙了光照热心的慎重渴慕。热心的悔改者，不仅爱上帝他救主的荣耀，而且用圣洁的怒火焚烧一切对祂真理的败坏和对祂律法的冒犯，努力在人中间荣耀祂，向自己最年幼的后代完整无缺地传递祂荣耀福音的教义和典章。他可被比作烧着的荆棘，荆棘的确尖锐、多刺，但燃烧时却发光放热。他看到犯罪的，就忧愁。他爱上帝，因此恨邪恶。他所憎恶的不是罪人本人，而是他们的罪。他的热心先从自身开始。他勤勉地对付、抑制那些自己身上的罪，就是那些他表态反对的周遭其他人身上的罪。他记得，正如圣殿中的蜡剪是纯金做的，因此为他人信仰纯洁发热心的人，他自身也应当是纯洁的。



因着已经归向爱慕和操练新的顺服，他热心行善，并谨慎遵守。

7. 真悔改的另一个果子是责罚罪。

在前面引用的经文中，使徒保罗说，神圣的忧愁在哥林多人心中生出责罚（又作“自责”）。当他们反思自己罪的邪恶和可憎，这忧愁使他们圣洁地自责，就像那不知道如何原谅自己的人；使他们决心将那应受的惩罚施加在那可耻的肇事者身上，将他逐出教会。它在他们心中生出的，不是对人身私下的责罚，因这样的责罚属乎上帝，而是一种责罚的预备，要借着教会施行的谴责责罚一切的不顺服，尤其是他们中间那可恼怒之罪人的不顺服，是在众人对他施加惩罚时显出的。神圣的忧愁和自我厌恶借着圣洁的自责显露出来；这样的自责，尤其是从心中向罪的本体所发，旨在完全摧毁罪身。当保罗感叹说：“我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？”（罗 7：24）保罗所感受到的对罪身的自责是何等的大！他从前乐在罪中，如今自相纷争。他如今成了自己的控告者、辩护者和审判者：是的，可以说，他是为着心中和生命中的极大罪性向自己施加惩罚。因此，谦卑的悔改者拍腿叹息（参耶 31：19），仿佛他以此宣告自己心甘情愿地责罚那带他走上罪恶之路的双腿；宣告他为着自己无数的罪向他的上帝和救主所行的无数亏负，心中充满对自己的圣洁怨恨。当他悔改自己的罪恶时，他说：“我做的是什么呢？”（耶 8：6）我是个多么忘恩负义、多么卑鄙、多么可憎、多么困苦的一个罪人！

8. 悔改者充分地偿还他所借的或者他所骗来的，这是真悔改的一个果子和证据。

根据礼仪律，赎愆祭要与对受亏负者的赔偿一同献上（参利 6：1-5）。因此，撒该借着充足的偿还，证明自己是个真悔改之人。每个真诚悔改的人都必如此，怀着自我厌恶，赶紧脱离不义之财。“他摆手不受贿赂”（赛 33：15）。他必谨守所罗门的吩咐：“你手若有行善的力量，不可推辞，就当向那应得的人施行。”（箴 3：27）他必勤于察看那当灭之物的残留。他若有力量，就必连同利息偿还那受亏负的一方；如若找不到那些人，则向他们的亲戚偿还；若还是找不到，则偿还给穷人。若他没有力量，就多有不妥和痛苦在其心中。人若亏负了邻舍，有能力却拒绝偿还，就是不义的人；而“不义的人不能承受上帝的国”（林前 6：9）。一切悔改的样式，若是少了偿还，就是假冒为善。这样的人不管怎样作悔改的认罪，他的信仰都是虚假的。他拒绝向别人行的，却愿别人行在自己身

上。假装极其自责离弃罪孽，却吃罪孽的果子觉得甘甜，这也是虚假。此道理是如此之明显，甚至犹大在后悔时，虽然是假悔改，也因此受驱使偿还了作恶的工价。

一位古代雅典的哲学家，在鞋店买了双鞋，并许诺之后再付钱，但后来听说店主死了，他首先高兴地想这笔债清了。但当他重新思想后，又去把钱扔进了店铺里，说：“拿着吧；虽然你在世人眼中已死，但对我来说，你还活着。”许多认信的基督徒，看到自己的债主因挥霍而陷入的困境，而他们自己却过得安适，甚至富裕，所以如果他们选择节省多余的花销，就会有足够的力量向债主偿还全部或部分的债，但是他们不愿如此，因为没有法律的强制，我们要怎样看这等基督徒呢？这等人表明自己缺乏真悔改，因为他们宁要财富、享乐和今生的骄傲，也不愿意“凡人所当得的，就给他……凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱”（罗 13：7-8）。他们有能力偿还亏欠邻居的，却不愿偿还，他们诚然没有离弃罪，因为他们蓄意继续享用那罪的果子。

9. 福音性悔改的另一个果子和证据，是在不能弥补的情况下，尽力对伤害给出赔偿：比如对人的名声、影响力和作用，家庭或关系，心里的安宁、满足，以及其他情形所造成的亏负。

因此经上有劝勉说：“你们要彼此认罪”（雅 5：16）。福音性悔改者，即便自己不能消除所做之事的影晌，但仍愿竭力抵消那因亏负而生出的恶果，甚至借着屈身作最谦卑的服从、最正直的认罪，无论怎样，都与心中残留的骄傲和自爱争战。他从前犯下可耻的罪行，诸如在世人面前损害了上帝的荣耀，使信仰遭受亵渎之人的藐视，使敬虔之人的心担忧或绊跌，他必勤勉地竭力抵消他所行恶事的影响。或者，他从前传播错误的教义或本分，如今必收回它们，竭力消除他所行的这些事。在他的论证、说服、影响和以身作则能力所及之处，他必勤勉地竭力阻止那恶谋的进一步发展。在这些和其他别的例子中，真悔改，在圣灵大能的作为之下，使人愿意利用一切正当的手段，来抵消他从前恶行的影响。事实上，为这等亏负如此真诚地懊悔，但又故意拒绝可能在一定程度上会使上帝的荣耀和信仰的信誉得以修复的行为，这是不可能的。一个人可能会为打伤某个人而懊悔，但当他看到对方流血垂死，却拒绝为他包扎伤口，尽管他有这样的力量。可叹！许多人自鸣得意地认为自己已经真诚地为罪悔改，却绝不愿意屈尊为他们所行的亏负做最小的修复。这实

实际上表明，他们的悔改比亚哈好不到哪里去，亚哈的确自卑，但却没有偿还拿伯的葡萄园，也没有弃绝自己任何别的可憎之事。

10. 在灵里殷勤地履行我们的本分，是真悔改的果子之一。

殷勤，就是专心致志于行动，持之以恒于实践，坚持不懈地努力。福音性悔改者，在圣灵成圣之工的影响下，按着自己悔改的程度，迅速、积极、持之以恒地履行自己一切的本分。当他怀着忧愁和自卑，记起自己服侍罪和撒但时是何等地殷勤，自己如何双手作恶（参弥 7：3），他就得着强有力的激励，如今要以圣洁的殷勤服侍他的上帝和救主。尤其当他思想，祂的可爱救主为使他称义，何等殷勤地顺服那作为圣约的律法，他就无法抵抗地受驱使全力生出对律法的顺服，以之为引导，好荣耀祂。他不仅受命要遵守这圣洁律法的诫命，以之为对他本分的引导，且是殷勤遵守它们。“要留意遵守耶和华你们上帝所吩咐的诫命”（申 6：17）以及“你曾将你的训词吩咐我们，为要我们殷勤遵守”（诗 119：4）。因此，真悔改者殷勤于他一切的本分，不仅包括他世俗呼召里的各样本分，而且包括各样的敬虔操练。而在这后者中，他格外地殷勤。正如圣所的舍客勒是普通舍客勒的两倍，所以他在永恒事务上要比在今生之事上加倍地殷勤。就如所罗门，先建上帝的殿，然后才建自己的王宫。他将自己灵魂的救恩视为从属于上帝所彰显的荣耀，以之为今生最关注的工作。因此，他不仅殷勤，而且分外地殷勤，“有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心”（彼后 1：5-7）。

这些就是真悔改的主要果子和证据。

读者啊，你是否已经多少结出了福音性悔改的这些果子？如果是，那么，它们也是你得真悔改恩典的证据；是你生出那没有后悔的懊悔以致得救的记号；是你在重生中领受了这真悔改原则的明证，也是你在逐渐成圣过程中获得的真悔改的习性和操练。因此，它们是你在每日的悔改操练中继续前进的极大鼓励，它们也鼓励你凭着信心从基督的丰富中领受更多的悔改。尽管它们激励你如此，但它们绝不是你信靠基督得那伟大救恩的理由，谨记福音性悔改是救恩的基本部分。你可以信靠耶稣基督得着祂的完整救恩，更新你的悔改，

## 《福音性悔改》

其依据在于上帝满有恩典的圣言，而不是你的心或你的生命（参诗 22：27）。因此，如果你以恩典的证据，全部或者部分，作为你更新对基督的信心的依据或保证，你必惹祂向你掩面，使祂发怒用黑云遮蔽这些证据。它们是悔改的果子，也是信心的果子；但你若妄称它们为信心的根据，你的信心和悔改就必迅速衰退。你要明白，信心总是基于上帝话语的信实，而不是基于你心中的感觉。圣洁的福音给了你真悔改的邀约和应许。你要信靠主耶稣得真悔改，因为这邀约和应许是无条件的。你也要信靠和恳求这宝贵、绝对的应许：“地的四极都要想念耶和华，并且归顺祂”（诗 22：27）。你总要将你心里的倚靠放在耶稣基督里，坚定地相信祂那应许的信实，以之为它向你成就的依据；必照着你的信心，向你成就。祂必使你在悔改的习性和操练上每日长进，以致得生命。

愿每位读者都殷勤努力悔改，并结出与真悔改相称的果子。你要在那些圣洁的性情上每日长进，在那些福音性悔改的果子的善行上每日长进。既然福音性悔改的真果子同时又是因信心所作的工夫，是因爱心所受的劳苦，因此就需要你操练信心和爱心来生发它们。操练无伪的信心和爱心，是真悔改必不可少的，对于结出它的真果子是必不可少的。既然这些果子也是靠着耶稣基督结满的仁义的果子，叫荣耀称赞归与上帝，因此你与基督联合，好叫祂的义归在你身上，叫祂的灵，那圣善的灵，放在你里面，对于这些果子的产生也是必不可少的。既然它们是向上帝而结的果子，你就必须向作行为之约的律法死，又与基督联合，才能结出其中最小的果子。因此，保罗对罗马信徒说：“你们借着基督的身体，在律法上也是死了，叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给上帝。”

（罗 7：4）在一种夫妻的关系中与基督联合，以祂为教会的头和丈夫，并且脱离作行为之约的律法而称义，是你结果子给上帝或按着心灵的新样服侍祂所必需的。那么请思想，你不可能有真悔改或结出任何它的果子，除非你为此成为耶稣基督的门徒，借着信心与祂联合，有祂的义归在你身上，并且向作圣约的律法死。所有这些，于行出最小的福音的悔改，结出任何它的果子，都是必需的。那么，你要到耶稣那里去，去得真悔改的恩典和力量。你要相信祂，以便真诚地悔改。你越衷心地信靠祂得悔改的恩典，必越为你一切的罪悔改，并且你为罪悔改的越真诚，必越结出更多悔改的果子。你的悔改操练必与你信心的动作一致。

## 第六章 得救信心的发动先于真悔改的操练

在重生之时，圣灵已将一切属灵的、得救的恩典注入蒙拣选的罪人心中，其中包括信心和悔改。祂同时注入得救信心和真悔改的根或原则。从时间上看，祂一次同时赐下这两种恩典；因此，尽管在我们对它们的认识中，它们是不一样的，但它们绝不可彼此分开。在已重生之人的灵魂里，信心的原则，也就是使信心发动的能力，在时间上并非先于悔改的原则，悔改的原则也并非先于信心的原则。每个真信徒，原则上也是真悔改者；每个真悔改者，原则上也是真信徒。而不悔改的信徒，以及悔改的非信徒，这样的人并不存在，只不过是某些人虚空的想象。

虽然得救信心的原则在时间上并非先于真悔改的原则，但在本质的次序上，信心的发动先于这真悔改的操练（参亚 12：10）。重生的罪人得着力量来衷心地认识或信靠基督里的上帝的赦罪之爱，才能操练悔改（参诗 13：5）。因为，人若未曾开始衷心地信靠耶稣基督，领受怜悯和恩典，他就不能开始操练那属灵的、蒙上帝悦纳的真悔改。如我们已经提到过的，真悔改的操练源自称义和得救信心的操练。律法性的假悔改的确经常发生在真信心的初次发动之前，但福音性的真悔改的操练从不超前，而总是源自真信心，并随之而来。真信心的操练是借助恩典得着福音性悔改的习性和操练的工具或方式。归信之时，得救信心的初次发动，是实现真悔改初次操练的方式；而这宝贵信心的更新行动，则是真悔改的操练更新的方式。

看明无伪信心的发动先于真悔改的操练，对于信徒的圣洁和安慰具有极大的重要性，按着它们从属于上帝荣耀的关系，我将竭力用如下论证表明实情：

1. 信心是最主要的恩典，它的发动是重生之灵魂的第一次呼吸、第一个生命动作。

死的罪人一旦复活，其灵魂会首先发出动作，并且他的第一个动作就是相信。对律法的真相信，在他里面动工，生出对自己心中和生命中的罪性的真确信，也生出像律法性悔改的东西；他从福音而来的得救信心，在他里面动工，生出与基督的联合和相交，因此生



## 《福音性悔改》

出福音性悔改。“人非有信，就不能得上帝的喜悦”（来 11：6）。因此，人若没有信心的操练在先，就不能悔改得祂的喜悦（参耶 31：19-20）。主耶稣说：“离了我，你们就不能做什么”（约 15：5）。如果说，离了基督或者没有借着信心与祂有生命的联合，人就不能做什么属灵良善之事，那么我们也可以确信，没有信心，人就不能操练属灵的悔改。这样的悔改通常表述为福音性悔改，因为对它的操练是借着对在福音里向罪人呈现的耶稣基督的信心而得的。尽管律法在圣灵的手中，很大程度上用于揭露罪难以形容的邪恶、可憎和应受惩罚，但荣耀的福音带来对这些更光明、更动心的觉察。正是透过福音，真悔改者得到最谦卑、最让心消化的对罪之极恶的看见；这样的看见，是借由圣灵之工的影响，必让心生出神圣的忧愁，让眼流出福音性悔改的泪水。正是信心之眼凝视着可爱救主在十字架上所担当的罪，人的心便因此被触动，生出痛苦的悔改以及对一切罪孽的真憎恶。

### 2. 得救信心是居首的恩典，尤其领先于真悔改的操练。

前者的发动是为后者的操练。因此，经上说：“信而归主的人就很多了”（徒 11：21）。又说，大卫家和耶路撒冷的居民都必仰望祂，就是他们所扎的，必为祂悲哀（参亚 12：10）。神圣忧愁的泪水落下，仿佛它流自信心之眼。正是操练对钉十字架的救主的信心，使刚硬之心消化，化入悔罪的哀哭，在悔改中眼泪汪汪。信心之眼注目基督里的上帝，以其为爱、怜悯和恩惠的上帝；借着悔改，人心归向祂，归向爱慕和操练真圣洁（参耶 3：22）。

因此，一位虔诚的牧师给了我们如下的劝勉：“当你要为罪哀哭时，先在上从基督开始；不要想着在下从罪开始，而是先上到基督那里；先在上与基督同在，然后再落在你的罪上。”真悔改，就是我们归向上帝。但如果这悔改在信心以先，罪人可能归向上帝，但却不是借着基督，不是以祂为归向上帝的惟一道路，这就与基督自己所说的“我就是道路……若不借着祂，没有人能到父那里去”（约 14：6）背道而驰。福音性悔改只能借着信心而得，从主耶稣领受，因为祂被高举，是为赐下悔改的心（参徒 5：31）。

3. 真悔改直接源自向基督以及在祂里面的上帝的无伪之爱；而这爱源自对祂的真信心。



## 《福音性悔改》

我是说，福音性悔改的操练直接源自向耶稣基督以及祂里面的上帝的真实之爱。归信的罪人因自己的罪操练神圣的忧愁，因他用罪扎了基督他的亲爱救主。但除非他以至高的、温柔的爱来爱基督，否则就不能为罪忧愁。正是他对救主火热的爱，在圣灵的无尽影响下，使他愿意并且不能不为扎了基督、使祂忧愁，而哀哭、满心痛苦。

同样，他怀着深深的憎恶弃绝自己一切的罪孽，因为它们是上帝极恨恶的，而他以之冒犯和羞辱了祂的荣耀威严。他若不至爱基督和基督里的上帝，不真诚地爱慕祂本性的圣洁和祂的律法，他就不会为此恨恶罪。此外，他归向上帝，并且殷勤地竭力追求对祂的新的顺服。然而，这源自对祂的极度崇敬，源自对祂的火热情感。因此，真悔改的操练直接源自对基督以及对祂里面的上帝——一位至圣洁、至仁慈的上帝——的真诚的爱。

这爱源自无伪的信心。“使人生发仁爱的信心”。凭着信心，信徒在灵里认识到上帝对他的爱和良善旨意。使徒约翰说：“上帝爱我们的心，我们也知道、也信。上帝就是爱”（约壹 4：16）。加尔文对这节经文的注释恰到好处：“‘我们也知道、也信’意思是‘我们借着信知道’。在之前一节经文中，使徒指出信就是相信耶稣为上帝的儿子；而在这里他说：‘借着信心我们知道上帝对我们的爱。’”当一个人相信上帝对他的爱，他也会同样衷心地爱上帝，因为上帝先爱了他（参约壹 4：19）。他相信或信靠上帝以其良善的旨意爱他，因此，他不得不强烈而又甜蜜的反过来爱祂。“上帝先爱了我们”，这句话更直接的意思，不是上帝在拣选中的奥秘之爱，也不是在重生他时的隐秘之爱，而是福音所呈现的、在基督的赐下中，所公开彰显的祂的爱；进而发现祂的爱，正是信心的直接操练的目标。使徒的断言得到证实，因为他使用了这最令人赞叹的表述：“上帝就是爱”（约壹 4：16）。此处他明指，上帝，作为信心的对象，祂就是爱；同样，一个归信的罪人不能真诚地爱祂，除非他先相信，在祂的亲爱儿子耶稣基督里，祂就是爱，进而是对祂的爱。上帝对信徒这特殊的爱，的确是他对上帝无伪之爱的源头。

然而，这并不是说，他在第一次爱上帝时，完全没有对上帝的可爱以及上帝对他之爱的认识。以直接的信心所领受的基督里上帝的爱，能开启和推动对信心的操练。信徒对上帝的爱，是由上帝对他的爱激发而来，不是一种唯利是图或有罪的自爱，而是像诗篇作者的爱，诗人爱耶和華，以之为他的力量、他的岩石、他的山寨、他的救主、他的上帝、拯

## 《福音性悔改》

救他的角、他的高台（参诗 18：1-2）。是像保罗和哥林多信徒的爱，当基督之爱在祂的死上向他们显明时，就迫使他们不再为自己活，而是为祂而活（参林后 5：14-15）。诗人对主说：“除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。”（诗 73：25）是在表达他对祂至高之爱的操练。但他是靠着信心来获得这爱的操练，正如经文的前一句所表达的：“你要以你的训言引导我，以后必接我到荣耀里。”（诗 73：24）因此明显地，真悔改的操练，源自至高的对上帝的爱，而这爱源自无伪的信心的操练。因此，这信心的发动先于那悔改的操练。

4. 真悔改的操练以对罪和罪之愁苦的真确信为条件，而这真确信源自对律法的真信心。

许多未重生之人所操练的律法性悔改，源自律法性知罪和对律法的惊惧。而福音性悔改，源自那真实、彻底的知罪，这知罪是对律法的真信心的结果，是圣灵在人重生之时注入的。福音性悔改源自紧随对律法真信心的这种知罪之后，也可以说真悔改是源自这信心，也就是福音性的得救信心。真悔改的主体是知罪的罪人。“祂就把他们的作为和过犯指示他们，叫他们知道有骄傲的行动。祂也开通他们的耳朵得受教训，吩咐他们离开罪孽转回。”（伯 36：9-10，参徒 2：37-38）罪人一旦重生，有了注入心中的真信心，他就相信律法的教训，并特别将之应用在自己身上。如此他就有了对罪真实的知罪，福音性的得救信心随之而来。因此，在本质的次序上，真悔改的操练既源自对律法的真信心，也源自福音性的得救信心。它既然是在那对福音的信心之后，一定也是在那生出真知罪的对律法的信心之后。这信心和这知罪，对那真悔改的操练来说，是先决必要的。

5. 福音性悔改包含在成圣之中，而成圣的方式或工具，就是称义和得救的信心。

正如，根据恩典之约，得救的信心于成圣，是先决必要的，那么它对包含在成圣中的真悔改，也是如此。福音性悔改包含在成圣之中，这是显而易见的。一个人若不恨恶罪并且爱慕圣洁，就不能悔改。一个人若不成圣，就不能恨恶罪、离弃罪。一个人若没有得救的信心，就不能成圣，因为借着得救的信心，人才得以在圣灵成圣之工的影响下，与元首基督有生命的联合。

在实际的成圣中，信徒一次又一次地向罪死，向义活。那么，向罪死，除了是为罪操练神圣的忧愁，操练对罪的圣洁憎恶，还能是什么呢？向义活，除了是从爱慕和行一切的罪孽中，转向上帝，转向爱慕和操练普遍的圣洁，还能是什么呢？习惯性的成圣，以及对它的操练，包含在实际的成圣中。真悔改的习性和操练，因此存在于习惯性和实际的成圣中。真悔改的原则，的确如前所述，是在重生时注入的，但它的习性和操练却只在成圣时注入。得救的信心是成圣的方式或工具。相应地，经上说，成圣之人“是因信成圣”。<sup>18</sup>信心的初次发动必然在悔改的初次操练之前，因为先有方式，方能达其目的。

6. 若是真悔改的操练对于得救信心的初次发动，是先决必不可少的，是预备性的，那么，知罪的罪人就必须先确信自己的悔改是真实的，才能开始相信主耶稣基督得着救恩。

如果在福音里，耶稣和祂的伟大救恩真的只是向真悔改者发出的，其他的人没有凭据接收这邀约，那么也就没有罪人可正当地接受这邀约，直到他先确信自己的悔改不是假的，而是真的；或说，他就不能试图无罪地到基督那里或信靠祂得救恩，直到他的良心得了确证，证明他的悔改具有真悔改的一切辨别特征。既然看到真悔改源自对上帝无伪的爱，他也必须确信，即便领悟到上帝是他的最大敌人，即便祂确实是他的敌人，自己仍然真诚地爱上帝。使徒保罗说：“凡不出于信心的都是罪”（罗 14：23）。也就是说，“凡在良心的疑惑中所行的，不管是否出于上帝的命令，都是罪。”从上下文可知，这里的“出于信心”，保罗的意思是对上帝命令的信心。那么，如果真悔改的操练是救恩信心初次发动的必要先决条件，如果知罪的罪人不能确信自己的悔改是真实的悔改，或者不能确信上帝特别命令他相信基督，那么，只要他尚不确定，这要他相信的命令之凭据是对他发出的，他又如何能试图相信这位救主呢？他可能确信的是，他既怀疑相信的凭据却又尝试相信，这就是他的罪了。

难怪信了主却又受惊吓的罪人怀疑自己是否真悔改，难怪他准备断定自己不是真悔改者！照这一错误教义，若不确信自己的悔改是真悔改，他就不可擅自相信救主得救恩。若除了真悔改者，主并未邀请任何人分享祂家的饼，那么有疑心而吃的，就必有罪。正如罪人在信心的初次操练前，不能看到任何属灵的良好，而只能在信心之中或之后看到，那他

---

<sup>18</sup> sanctified by faith, 参 KJV 版本徒 26：18。

## 《福音性悔改》

就永远不可能有凭据发动对基督的信心；因为真悔改，即便有真悔改的原则，在信心初次发动之前，他也是不能看不见。因此，若这样，世上没有一个罪人能够合法地信靠救主得着救恩。因为，没有人有凭据可以相信基督，除非他先看出自己是个真悔改者；而这只能等到他开始相信或信靠基督才能看见。

福音的邀约以及要人相信耶稣基督的诫命只是给真悔改者的，果真如此吗？远非如此。在福音中，基督、祂的义和祂的救恩，是向一切罪人发出的；就是，全人类的罪人都受邀且受命来信祂的名（参约壹 3：23）。“愿意的，都可以白白取生命的水喝”（启 22：17）。“叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生”（约 3：16）。

刚刚所述及的谬误，对寻求耶稣并与不信作斗争的人，最为有害；因它极容易使他们气馁，甚至拦阻他们信靠基督得救恩脱离罪和忿怒的一切努力。他们尽管认识到上帝的忿怒是因他们数不清的过犯向他们而发，并且听过从福音而来的白白救恩的邀约，但似乎仍视它为禁果，因为他们非常不确信自己是否有了真实的悔改。因为他们觉得，真悔改的操练是发动无伪的信心的先决条件。因此，慈悲救主的邀约及其伟大救恩的应许，只会让他们更加痛苦；他们错误地让自己相信，除了真悔改者，没有人有凭据得着并信靠那邀约和应许。既然在信心初次发动之前，他们不能确信自己的悔改是否真实，既然除了操练对全能救主的信心，他们不能从令人困惑的恐惧中得释放，也不能胜过最小的属灵仇敌，他们的灵魂就陷入网罗，受到阻隔，无法得着信心、圣洁和安慰。只要他们还固执于这个错误的信念，它必有力拦阻他们作为罪人来到基督面前，妨碍他们信靠祂，好使祂因信，将诸般的喜乐平安充满他们的心。

你是否被这令人困惑的网罗所缠累？你是否让自己相信，真悔改的操练，以及对这操练的认识，是发动无伪信心的先决条件？你是否推迟信靠主耶稣，得祂一切的救恩，直到你先坐下并为你的罪哀哭片时，或者直到你的心谦卑到能为祂所接纳，好从你自己那里得着信靠祂的凭据？你是否，因为不确定自己的知罪以及自己的悔改是否正确，所以反对到基督那里去？你是否致力于悔改，好使自己有资格相信基督，或者你是否使自己的良心专注于被违背的律法的命令和咒诅，好使自己悔改以至于有权利来信靠祂？我恳求你明白，这荒谬的自义之路，只会使你更深地沉入不信、不悔改、与上帝为敌的深渊，你尝试以此

方式在心中或生命中寻找福音性悔改的时间越长，你就越寻不见它。

也许你会反问，一个人若不是真悔改者，能有对基督的得救信心吗？我的回答是，不能。一个人若没有圣灵在他心中注入真悔改的原则，或者说是操练真悔改的性情，就不能发动得救的信心，然而，过去的，并现在的许多人，确实因信得着灵魂的救恩，即便他们没有先看到自己有真悔改的原则，也没有先操练这真悔改。有真悔改的原则对于发动真信心是必要的，但自己是否知道自己拥有它，对于真信心来说，不是必要的。有操练真悔改的能力或性情是必不可少的；但实际的操练，以及你对那操练的认识，却不是先决必要的。那么，要学习，要倚靠应许的恩典，坚定地学习，相信以致悔改；要像一个不配的、无望的罪人来朝见主，并且衷心地相信福音的邀约是特别对你发出的，坚定地信靠耶稣基督得祂救恩的一切，得真悔改以之为救恩的主要部分。如此，你就必能行出福音性悔改，就是那没有后悔的懊悔。不要为了进入那敞开的赎罪血泉，而努力先将自己洗濯干净；而是以你现在的本相进入它，借着对主耶稣的直接信靠，洁净你一切的罪（参结 36：25）。

7. 真悔改的操练本身清楚地表明，得救信心的发动先于它。

真悔改，就是罪人衷心地离弃一切罪，归向上帝。若不借着基督，人就不能归向上帝。耶稣说：“我就是道路……若不借着我，没有人能到父那里去。”（约 14：6）人若不借着信心，就不能到耶稣那里，也不能走在祂的道路上（参约 6：35）。那么，愿意借着真悔改归向上帝的罪人，必须凭着信心，以基督为到上帝那里去的道路。他必须相信或信靠基督，才能借着基督归向上帝。因此，在本质的次序上，信心的操练先于悔改的操练。

在圣经中，悔改的确有时被置于信心之前。但其理由似乎是，悔改是目的，而信心是达此目的的方式。目的在意图中居先，因此也就先提；但方式在实践中居先。因此在马可福音 1：15，我主命令罪人当悔改；并且为着他们能操练悔改，祂吩咐他们要信福音，以之为达成此重要目的的方式。使徒保罗对以弗所教会的众长老说，他已经向他们证明“当向上帝悔改，信靠我主耶稣基督”（徒 20：21），其中“向上帝悔改”是目的，“信靠我主耶稣基督”是达此目的的方式。因此显然，如果信靠我主耶稣基督不是实现向上帝悔改的方式，那就颠覆了这一基本真理：若不借着基督，没有人能到父那里去（参约 14：6）。



## 《福音性悔改》

如果真悔改的操练先于真信心的发动，那罪人就可以归向上帝却不必借着基督这惟一道路。然而，根据圣经，福音性悔改的操练，除了借着信心仰望那位为我们所扎的基督之外别无他路（参亚 12：10），并且借着信心我们从祂丰盛的恩典中得着悔改。衷心地操练对救主的惟一信靠，使得罪人借助恩典强有力地脱离对一切罪孽的爱慕，使他们甜美地依附圣洁、可称颂的上帝。以斯拉祷告和认罪后，百姓的确哭泣，但他们没有努力摆脱他们的外邦妻子，直到示迦尼呼喊说：“我们……干犯了我们的上帝，然而以色列人还有指望。”（拉 10：2）那些愿意回转的人，必不作恐惧的囚徒，而是“被囚而有指望的人”（亚 9：12）。

8. 再次，圣经宣告那施恩的信心对象，以及那宝贵的恩典应许，这些都是操练真悔改的有力动机。

至此显然，一个归信的罪人，若要得着激励和力量去操练真悔改，就必须借着信靠邀约和应许中所带来的那位荣耀的对象。许多经文，如以下所引用的，描述了上帝恩典的极大丰富，激励和鼓励罪人操练真悔改。“耶和华说：‘背道的儿女啊，回来吧！因为我作你们的丈夫……你们这背道的儿女啊，回来吧！我要医治你们背道的病。看哪，我们来到你这里，因你是耶和华我们的上帝。’”（耶 3：14，22）“来吧，我们归向耶和华！祂撕裂我们，也必医治；祂打伤我们，也必缠裹。……以色列啊，你要归向耶和华你的上帝，你是因自己的罪孽跌倒了。”（何 6：1；14：1）“耶和华说：虽然如此，你们应当禁食、哭泣、悲哀，一心归向我。你们要撕裂心肠，不撕裂衣服，归向耶和华你们的上帝；因为祂有恩典，有怜悯，不轻易发怒，有丰盛的慈爱”（珥 2：12-13）。西奈山上颁布的道德律要求真悔改，它开篇就用这满有恩典的宣召鼓励以色列人顺服：“我是耶和华你的上帝”（出 20：2）。而在新约中，罪人也如此被激励去悔改：“天国近了，你们应当悔改！”（太 3：2；4：17）

如果真悔改的操练先于那得救信心的操练，那这些经文就是欺骗我们。因为，这些经文按着它们最自然的句式结构劝说我们相信，罪人借着信心先认识到上帝在基督里的怜悯和恩典，然后以此方式被带进福音性悔改的操练中。这些经文又彼此对照，清楚地表明，归信的罪人心被改变愿意操练真悔改，是因相信可称颂之福音中的邀约和应许临到他们，是因衷心地信靠主耶稣得怜悯和恩典。



## 《福音性悔改》

按着此处所陈述的论证，真信心或得救信心的发动，在本质的次序上，先于福音性悔改的操练，我相信这对公正的读者来说，是明显的。

在本质的次序上，称义和得救的信心的初次发动，先于福音性悔改的初次操练吗？信心的更新发动，先于悔改的更新操练吗？如果是，那么归信的罪人，在为自己的罪悔改时，应先为不信的罪悔改。他应当，在对赦罪之爱的信心中，先为自己对那位信实的救赎主的不相信和信靠而悔改，才能为他其他一切的罪悔改。由于信心按其在新约中的职能是主要的、居首位的恩典，所以不信就是根本的、居首位的罪。相应地，当圣灵使一个蒙拣选的罪人确信自己的罪，祂也使他格外确信自己不信的罪（参约 16：8-9）。祂向他表明一切罪孽——尤其对神圣救主的不相信和信靠——的罪之极恶、可憎和应受惩罚。

因此，福音性悔改的操练，主要是针对这根本的罪，它是其他一切可憎之事的根。其他一切罪孽虽多，不过是从这不信的源泉涌出的罪恶河流。律法性悔改者，因着从未真正地确知自己不信之罪的力量和罪性，也就未曾真正地为它悔改；并且，由于他从未真正地为这罪悔改，也就不能在福音性地为任何其他的罪悔改。只要不为自己的不信悔改，假装为其他的过犯悔改，就都是徒劳的，因为不信是其他一切过犯的败坏源泉。相反地，福音性悔改者，为自己罪孽的一切污秽河流悔改，不仅包括罪孽本身，也包括其源泉，以此表明他的悔改是真实的。并且无论何时他在悔改中忽视了残余的对救主的不相信或信靠，他就必发现自己对它悔改的衰败，发现心中的刚硬和不悔改胜过自己。他的信心越强大，并且越经常地操练信心，他必更深地为自己残余的不信悔改，为一切从它而生的数不清的罪悔改。

读者啊，要看到，相信主耶稣基督，才能操练真悔改，要为自己的不信悔改，才能在灵里为你其他一切罪悔改。你怎样离弃你的不信的苦根，你就怎样以蒙上帝悦纳的方式离弃任何其他的罪孽。

## 第七章 称义先于真悔改的初次操练

我将继续论证以证明，在上帝面前被称义，先于真悔改的初次操练，在此之前，为避免人对所要讲的产生误解，有必要先提出如下几点说明：

(1) 称义，被视作上帝内在的作为（*immanent act of God*），或者是上帝永恒不变的、使祂所拣选的人被称义的旨意，是基于基督所成全的、归算给他们的义，所以称义被明智的神学家们称作主动的称义（*active justification*）。<sup>19</sup>而称义，被视为最终落实在信徒的身上和良心里的，则被称作被动的称义（*passive justification*）。前者先于真悔改的原则和初次发动。后者发生在重生之后，在悔改的原则扎根于灵魂之时，但又在那悔改的实际操练之前。这后一个称义，在圣经中通常被描述为信徒的特权，它的发生是以信心为工具。（参罗 3: 28；加 2: 16）我将考量的称义，仅是这后一层面的称义，以及它与真悔改的操练的关系。

(2) 赦罪是称义的一部分。当说上帝赦免信徒的罪时，第一，要理解为祂白白的恩典作为，借着信心把他们带进一种不可改变的称义状态（参西 3: 13）；第二，要理解为上帝仁慈地给予他们的启示或鼓舞，关乎他们称义的状态（参诗 32: 5）；第三，要理解为除去他们为罪所受的管教上的罪咎，那些管教是出于上帝父般的忿怒。第一层意思的赦罪包含在称义中，在福音性悔改的初次操练之前发生。第二和第三层意思的赦罪不在其前，而在其后。真悔改的初次操练跟在第一层意思的赦罪之后，但在第二和第三层意思的赦罪之前。

(3) 如前所述，悔改必定是罪人的本分。否认他为罪忧愁以及离弃罪的本分，就是为自己对至高者的悖逆辩护。主耶稣不仅说：“要悔改”，（启 3: 19）而且一而再地说：“你们若不悔改，都要如此灭亡！”（路 13: 3, 5）

(4) 真悔改的操练对于凡有力量悔改的人都是不可或缺的，真悔改是一种方式，若

---

<sup>19</sup> Witsius, *The Economy of the Covenants*, Book 2, Chap. 7

不用这种方式，没有人可以盼望在今世或永生中得享与上帝的甜蜜相交。它是属灵安慰的必要方式，也是预备永生之完全的方式。

(5) 在圣经中，“悔改”一词有时表示罪人归信上帝时所发生的一切改变。依照此意，它包含对耶稣基督的信心，也包含神圣的为罪忧愁，以及真诚竭力于新的顺服。因此，就这个广义的词义而言，说真悔改的初次操练是在信心或称义之后，就会是不当的。我谈到真悔改的初次操练时，是就其狭义而言，它有别于信心，并且是信心的结果。

(6) 当我说真悔改的初次操练发生在称义之后，我说的不是时间上的次序，而是本质的次序；因为没有一个人称义之人是不悔改的人，他不能不悔改。

(7) 我论述的不是福音性悔改的种子或原则，而仅仅是它的操练。真悔改的种子、根或原则，都是在重生时注入的，先于称义，或说先于司法性赦免；但那悔改在形式上的操练，如下文将表明的，是在称义之后。

(8) 悔改的操练，有律法性的，也有福音性的。它要么是在作为行为之约的律法的影响之下，或者说受律法的辖制；要么是在恩典之约的影响之下，受福音支配。的确，律法性悔改行在称义之前，但福音性悔改则不然。在本质的次序上，福音性悔改的初次操练不在称义或司法赦罪之前，而在其后。

既然已说明这教义需要依照上述立场来理解，我将继续下面的论证，以证明它的真实性和重要性：

1. 真悔改的初次操练在上帝眼中并非在称义之前；因为在这称义之前，不可能有任何善行可蒙上帝的悦纳。

显然，福音性悔改的操练是一个善行，在形式和实质上都是美善的。它符合圣经对善行的描述。善行是讨上帝喜悦的行为。而真悔改的操练则是极其讨上帝喜悦的行为。当以法莲悔改，耶和華论到他说：“以法莲是我的爱子吗？是可喜悦的孩子吗？”（耶 31：20）而诗人说：“上帝所要的祭，就是忧伤的灵。上帝啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。”（诗 51：17）它可被称作出于福音的善行，并非仿佛它不是道德律所要求的，而是因为

它和其他善行一样，依赖主耶稣基督的义和恩典来成就。

善行在上帝眼中并不先于被称义，而是随着称义而来。多特会议的成员们在《比利时信条》第 24 条说：“我们得称为义乃因信基督，甚至在我们能行善事之前，否则，那就不是善行了，也不是好树上所结的果子。”《威斯敏斯特信条》则说：“善行乃是真实和活泼的信心的果子和证据……信徒本人既因基督得蒙悦纳，他们的善行也在祂里面蒙悦纳”。<sup>20</sup>这一立场的真实性是明显的，因为我们可以注意到，根据恩典之约，上帝先悦纳信徒本人，再悦纳他的行为。借着称义之工，上帝悦纳成为义人的人，按着本质的次序，这先于上帝悦纳他的任何善行。真悔改的初次操练，是属灵良善且蒙上帝悦纳的行为，因此它必须跟在此人在称义中作为义人蒙上帝的悦纳之后。经上说：“耶和華看中了亚伯和他的供物”（创 4：4），上帝首先看中的是亚伯本人，然后才是他的供物。同样的次序在保罗的话中也是十分明显的：“我的弟兄们，这样说来，你们借着基督的身体，在律法上也是死了，叫你们归于别人……叫我们结果子给上帝。”（罗 7：4）

真悔改的初次操练，以及它的逐步操练，无疑包含在“结果子给上帝”中。而我们在灵里归于基督，是结果子给上帝的必要条件。在这属灵的婚姻中，我们借着基督的身体，在律法上死了；我们得以称义，并因此脱离了作为行为之约的律法，是借着基督在我们的本性中所成就的义，是我们凭着信心所领受的。在这蒙福状态改变以先，我们所结的唯一果子，是“死亡的果子”（罗 7：5）；我们所能行的唯一悔改，是自私的、奴仆的、律法性的悔改，是因我们受迫于对律法的惊惧以及律法性情的辖制。同样的次序在保罗如下的话语中也是明显的：“罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。”（罗 6：14）从这些话语我们看到，当一个人在作为行为之约的律法之下，也就是尚未被带入称义状态之前，罪是他的主；因此他完全没有力量行出任何蒙上帝悦纳的善。根据这节让人畅快的经文，一个人要行出那属灵良善、蒙上帝悦纳的真悔改的初次操练，就必须不在那作为行为之约的律法之下，而在恩典之下，也就是，他必须先借着上帝的恩典白白地称义。

2. 认为真悔改的操练是在称义中领受赦罪的先决必要条件，这一想法贬低了荣耀福音

---

<sup>20</sup> 《威斯敏斯特信条》第 16 章“论善行”，上面内容出自 16.2 和 16.6。

的邀约和应许中所彰显的上帝恩典。

在福音中，借着基督罪得赦免，是个白白地、无差别地向罪人发出的邀约，是直接应许给所有相信之人的。“凡信祂的人，必因祂的名得蒙赦罪”（徒 10：43）。有些人坚称，罪人若想蒙赦罪，就不应两手空空地去到基督那里，他们应当带上点什么，尤其是真悔改的操练。但他们在罪得赦免之前，要怎样实现真悔改的操练呢？他们自己并没有力量去真诚地悔改。诚然，若他们以为自己仍被排除在上帝的赦罪怜悯之外，他们就没有一丁点的依据能以盼望得着祂的恩典，以操练那蒙祂悦纳的悔改。若他们的罪孽尚未得到赦免，上帝在他们眼中仍是仇敌，他们从何盼望悔改的恩典？

福音教导穷乏的罪人，带着罪人之身来，两手空空地来，进入这白白恩典的集市，来得白白的赦罪恩典、白白的救恩以及其他一切的赐福（参赛 55：1；启 22：17；徒 16：31）。但那随身带着真悔改操练的，却远不是两手空空地来。若有人说，他是带着信心而来，而信心终究是一样东西；那么，我们必须注意，在称义之事上，信心既不能被当作一种内在的品质，也不是行为，而只能作为罪人从中保之义所领受的恩赐，他借此得以称义。保罗说：“人得为后嗣是本乎信，因此就属乎恩，叫应许定然归给一切后裔”（罗 4：16）。由此看来，真悔改十分不平常。在属灵的恩典当中，没有什么比真悔改更具施予的属性，因为它指的是全人离弃对罪的爱慕和实践，转向对圣洁的爱慕和操练。因此，对一个知罪的罪人来说，他借以在上帝眼中称义的方式或手段中，再没有比这更不可取的了。这错误见解的教唆者最好思考一下，他们是不是在恩典之约外，另立了某种行为之约，其大意是：“你要如此行：你当真诚地离弃一切罪转向上帝，虽然你不能完全地转回；但如此行，你就必活在祂的悦纳中。”这个方案的本质明显与行为之约一样；因为在这二者当中，行为都是蒙上帝悦纳的先决条件。这两者的行为上的差别，只是顺服程度的不同，并没有本质的不同。前者和后者一样，显然是行为之约。因此，博学的撒母耳·卢瑟福（Samuel Rutherford）说：“B 先生命令在称义之前，要行出悔改以及新的顺服，这事实上是一个新的行为之约，对此，我们应当加以提防。”<sup>21</sup>

---

<sup>21</sup> 此处撒母耳·卢瑟福所提及的 B 先生，很大可能是指著名清教徒牧师理查德·巴克斯特，他将信心教导为一种行为并衍生出一种新律法主义（又被称为巴克斯特主义）。——编注

## 《福音性悔改》

可称颂的福音，给一切听到它的罪人提供充足的依据，使他们一旦听见并且明白了它的含义，就可以领受这在基督里且借着基督得蒙赦罪的邀约。但照那错误教训，就没有人能得着这样行的依据，直到他满意于自己真悔改的操练。保罗的主张如同既定的准则：“凡不出于信心的都是罪”（罗 14：23），意思是，无论我们做什么事情，若在我们的良心中有疑惑，不知其是否合上帝的心意，这就是罪。从上下文明显可知，使徒这里谈到的是对上帝命令的信心。那么，假设知罪的罪人相信，福音中所提供的赦罪邀约只针对真悔改者，假设他在怀疑自己，不知自己是不是真悔改者，在这种情况下，他就不能无罪地接纳福音所提供的赦罪。对他来说，赦罪就是个禁果。甚至，在他努力领受它之前，他的良心必须确信自己的悔改具备福音性真悔改区别于律法性假悔改的一切标记。既然，一个人在得救信心初次发动之前，不能在自己里面发现任何属灵良善的东西，因此，照那错误的自义见解，他永远不可能找到通向赦罪之路。

这如何能与基督的福音一致呢？因这福音将称义和永生表达为无限白白之恩典的恩赐，并且宣称凡愿意的都可以白白来取生命的水喝（参启 22：17）。在福音中，罪人被指示，先直接发动真信心，以实现福音性悔改的操练，而不是先行出这悔改的操练，好让信心的发动有根有据。称义和得救的信心是真悔改的方式，真悔改不是信心的方式，而是它的目的。

若有人试图反驳这一论证，并且说，虽然我认为信心是领受赦罪的唯一方式；但为了接受福音的邀约，一个人确信自己信心的真实性与其悔改的真实性是同样必要的。对此，我会回答说，他所说的真悔改的操练先于赦罪，与信心之发动在先作为领受赦罪的方式，两者有着巨大的差别。在前者表述中，真悔改的操练成为必要的先决条件，这有别于对福音的赦罪邀约的领受；这样，除非一个人先确信自己已经满足了那先决条件，否则他若试图接受这邀约就必有罪。而在后者中，真信心并非接受赦罪邀约的先决条件，这真信心本身就是接受这邀约。真信心即接受赦罪，因它是接受福音邀约中所呈现的耶稣基督和祂的义。在此，先认识到自己已经相信，也不是领受赦罪的必要条件；除非我们的思想和言语极其荒谬，以至于说，我们必须发现我们已经领受了某个好处，才能采取行动去领受这个好处。



3. 真悔改的初次操练不在称义之前，因为这操练并不在称义信心的初次发动之前。

要解释这个论证无需多费口舌，因为之前的章节已经解释和证实过它。

如果真悔改的操练并不在称义信心的操练之前，那么它肯定也不在称义中的赦罪之前。因为，信心与在上帝眼中称义，如此直接相系、紧密相连，以至于没有别的属灵恩典或圣洁操练被认为是在它们之间被赐下的。但如果说真悔改的操练，按本质的次序，在称义的信心之后，又在称义之前，那么可以说真悔改的操练发生在信心和称义之间。那么也就与保罗所说的恰恰相反，人是因悔改而称义了，而不是因着信心，因为这样，相较信心，悔改与称义更直接相系。那么也就可以断言，悔改是与称义最接近的方式，因此它应当被视为最重要、最崇高的方式。因为，偏重直接、最近的方式，把它摆在那间接、遥远的方式之前，是十分合理的。这样就会得出，在赦罪的问题上，悔改的操练应当被视为更崇高、更重要的方式。若一个知罪并在惊恐中的罪人说，自己试图相信并且直接地倚靠耶稣基督得赦罪，根据这自义的方案，他必被问及如下问题：你真诚地为你一切的罪悔改了吗？没有真正的悔改，你的信心不能使你罪得赦免。因此，真悔改的操练作为获得赦罪的方式，比信心的发动更被看重；因为没了真悔改，信心一无是处。这一切是多么地荒谬，多么远离福音的教义！

再次，福音性悔改的初次操练，既然有别于称义信心的初次操练，因此按着本质的次序，必然在其之后。如之前提到过的，在圣经中“悔改”一词的确有时表达的是罪人归向上帝之时所发生的那完整的改变。在这层意思上，它包含对耶稣基督的信心。依此视角说悔改在对基督的信心发动之后，就会是不恰当的。但真悔改的操练，狭义上指神圣地为罪忧愁和真诚地竭力追求新的顺服，依此说它有别于称义信心的发动，按本质的次序，在其之后，仍然是正确的。尽管在这层意思上，悔改暗含在信心之中，如同一个后果暗含在其前因中，但不能据此推断说，悔改的操练按着本质的次序不在信心的操练之后。一棵树的果子可以说总是由树所长出的，或照其原则，可以说是长在树上；照此，人会毫不犹豫地，按其本质之序，是先有树，才有树的果子。

宣称我们在对耶稣基督的信心初次发动之前就能操练真悔改，这与所有那些宣称我们必须先有信心才能以属灵的方式存活、站立或行走以及行事为人才能蒙上帝悦纳的经文背

道而驰（参加 2：20；林后 1：24；5：7；来 11：6；约 15：4-5）。的确，如已经提到的，在一些经文中，悔改是被置于信心之前（参可 1：15；徒 20：21）。但圣经中对事物的提及不总是按其本质的次序。例如在彼得后书 1：10，信徒所蒙的“恩召”说在了“拣选”之前；而在哥林多后书 13：14 使徒的祝福中，“主耶稣基督的恩惠”被放到了“上帝的慈爱”的前面，这些都不是按照本质的次序。所以，在这些将悔改置于信心之前的经文中，其目的不在于表明本质次序，而是先提及作为目的的悔改，再提及为达成此目的所设立的方式——信心。

那么，我的总结是，因为真悔改的初次操练是在对基督的信心的初次发动之后，所以它也是在唯靠信心所领受的称义赦罪之后。

4. 福音性悔改的初次操练，并非在称义的赦罪之前，因为它不在操练对基督里的上帝的至高的爱之前。

从路加福音 7：37-48 中悔改女人的例子可知，真悔改的操练并不先于对上帝的爱的操练，相反，它源于后者。那时耶稣正在一个法利赛人家里坐席，这时有一个女人，是个罪人，“站在耶稣背后，挨着祂的脚哭。眼泪湿了耶稣的脚，就用自己的头发擦干，又用嘴连连亲祂的脚，把香膏抹上。”她的眼泪是为她许多的罪所流的神圣忧愁的眼泪；我们主的判断总是真的，祂说那眼泪是从她的爱流出的。她的爱多；她的眼泪以及她在那时专注于我们主的几个表现，皆源自她对祂的爱。那么，真悔改的操练，是从对上帝无伪之爱中发出；因此，按着本质的次序，这悔改是在这爱之后。因此诗篇作者发出此警告：“你们爱耶和华的，都当恨恶罪恶”（诗 97：10）。恨恶罪恶，是福音性悔改的一部分，是真爱上帝的一个果子，也是一个可靠的证明。真正的悔改不仅包括对罪的忧愁、恨恶和离弃，更重要的是源自于对基督和基督里上帝的无伪之爱，这爱是真悔改的前提和结果。

真悔改的操练源自对上帝的至高之爱，而对这爱的操练，出自圣灵成圣之工的影响，源于称义的罪得赦免。这一点在前面提到的经文中主耶稣关于两个欠债之人的比喻里显而易见。因为，借着这个比喻，祂清楚地表明，正如有因才有果，所以我们对上帝的爱是因着我们凭信心所领受的上帝对我们罪的赦免。我们要在这一意义上理解，就这个女人，我主对那法利赛人说：“我告诉你，她许多的罪都赦免了，因为她的爱多”（路 7：47）。

连词“因为”并不总是指一件事的原因，有时它指的是这件事的结果和证据，威廉·埃姆斯<sup>22</sup>说，那个女人的爱在这里指的是她罪得赦免的结果，这在整个对话中是显而易见的；正如我们说：“春天来了，因为植物开始发芽”，主耶稣也对祂的门徒说：“父自己爱你们，因为你们已经爱我”（约 16：27），意思是，你们对我的爱是圣父爱你们的结果和证据。

我主在这个比喻中的意思显然是：人所蒙的赦罪越多，他的爱就越多。因为那可怜的女人的爱多，而不是法利赛人西门的爱多，所以说她所蒙的赦免多。她对主的爱充分证明，她的罪不管曾多么地多，都已被仁慈地赦免了。至于这个女人领受赦罪的方式或工具，我主也给了我们答案，祂对她说：“你的信救了你”（路 7：50），这里说的是她的信，而非她的悔改，也非她的眼泪。开姆尼茨<sup>23</sup>在注释这个故事时说：

根据她的爱的果子，我主表明这女人的罪得了赦免。当祂说：“她许多的罪都赦免了，因为她的爱多”，为了避免人在因果顺序上对祂的意思有误解，祂随即补充：“但那赦免少的，他的爱就少。”祂一而再地声明赦罪在前，爱在后。说完“债主就开恩免了他们两个人的债”后，祂补充说：“这两个人哪一个更爱他呢？”此处很明显“爱他”用的是将来时态，而“免了他们……”是过去时态，这表明一个人对上帝的爱是在那赦罪之后，因为将来的事是随着过去的事。此处，基督向我们表明对祂的真实的爱源自何方……因此可以说，除非人凭信心领受了那宣告赦罪之恩白白赐下的福音，人对上帝的真实的爱就不得进入任何灵魂，也不得住在其中。

尽管一个人在称义赦罪之前不会开始操练真悔改，但他可能在清楚地认识到自己已经处于称义之前，就已经开始操练真悔改。罪人凭信心领受了赦罪之爱，必使他生出对上帝真实的爱，以及福音性悔改的操练，这的确不在他被称义之前，但却是在他获得那令他心安地认识到自己被称义之前。因此，上文提到的那女人的悔改，是在她的罪蒙赦免之后，是在她心安地认识到这赦罪之前。她认识到自己得了赦罪是因着我主的告知，祂对她说：

---

<sup>22</sup> 威廉·埃姆斯 (William Ames, 1576-1633)，著名英国清教徒牧师，其两卷神学著作《神学精髓》和《良心论》对后期清教徒，尤其是新英格兰殖民地的清教徒影响至深。《神学精髓》更被广泛用于后期许多神学院的系统神学教材。

<sup>23</sup> 马丁·开姆尼茨 (Martin Chemnitz, 1522 - 1586)，福音派路德宗、神学家、改教家、牧师。在路德宗教会的传统中，他被称为 Alter Martinus，即“第二个马丁”：*Si Martinus non fuisset, Martinus vix stetisset*（“如果马丁 [开姆尼茨] 没有出现，路德将很难幸免于难”）。其是路德宗信条《协同书》的主要制定者之一。

“你的罪赦免了”（路 7：48），又补充说：“你的信救了你，平平安安地回去吧！”（路 7：50）

显然，对上帝无伪之爱是称义罪得赦免的果子，因此是发生在它之后的；但真悔改的初次操练源自那爱，因此按着本质的次序，是在称义之后的。所以，真悔改的初次操练发生在称义的赦罪之工后。前者是后者不可分割的结果。称义的信心生出爱，爱生出福音性悔改的操练。

5. 称义中的赦罪发生在福音性悔改的初次操练之前，这更合乎上帝应许赐予祂百姓的这些无价祝福的次序。

祂的祝福应许如此发出：“我涂抹了你的过犯，像厚云消散；我涂抹了你的罪恶，如薄云灭没。你当归向我，因我救赎了你。”（赛 44：22）“我要坚定与你所立的约……好使你在我赦免你一切所行的时候，心里追念，自觉抱愧，又因你的羞辱就不再开口。这是主耶和华说的。”（结 16：62-63）“我必用清水洒在你们身上”，也就是用弥赛亚的血，来赦免你们的罪，“你们就洁净了”，在司法上免受罪的一切指控。<sup>24</sup>“我也要赐给你们一个新心……我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。”（结 36：26-27）“那时，你们必追想你们的恶行和你们不善的作为，就因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己。”（结 36：31）“我必医治他们背道的病……以法莲必说：‘我与偶像还有什么关涉呢？’”（何 14：4，8）这些经文中没有描绘任何悔改的操练，而只提到将要发生的赦罪。这是祝福本有的次序，任何人不应试图扰乱或颠倒它。

从这些经文得出的论证是，不仅称义的状态表述在了真悔改的前头，而且后者被称为前者的自然后果。耶和华向以色列人所施的慈爱，彰显于祂赦免他们一切所行的，这慈爱使他们抱愧蒙羞并且自我厌恶。以法莲决心弃绝偶像，也是上帝医治他背道的病之后到自然结果或后果。耶和华用清水洒在他们身上，洁净他们，结果是他们追想自己的恶行和不善的作为，并且自己厌弃自己。说律法性悔改，源自对律法的确信和对上帝审判的惧怕，发生在称义之前，这是容易接受的。但说任何福音性悔改的操练，即上帝在那些应许中向

---

<sup>24</sup> 将以西结书 36：25 理解为一个赦罪的应许是恰当的，因为这个祝福有别于在紧接下来的经文中所应许的重生和成圣。

祂的百姓所保证的属灵的悔改，发生在称义之前，则是从未被证明过的。

从这些论证显然可知，按着本质的次序，在上帝眼中称义，或者说在称义中得蒙赦罪，发生在真悔改第一次操练之前。但福音性悔改的原则却是在称义之前注入灵魂的，只有在这个意义上，人尚未称义已然成为真悔改者。但真悔改的习性和操练，只在称义之工后发生的。

那么，说只有悔改的罪人，即心中已经有真悔改之原则的罪人，才能得蒙赦罪，这是正确的吗？显然，任何一个蒙赦的罪人都不会继续他的不悔改。他已经得着真悔改的根或原则；当他相信以至于因信称义时，这原则必在圣灵成圣之工的影响下成为一种习性，并激发为立即付诸操练。每个被称义之人，都得着成圣的权利，成圣包括真悔改的习性和操练，以其为基本部分。因此，一个蒙赦的罪人必然操练福音性悔改，并且在这操练中精进。

综上所述，正直的读者都可以看出使徒保罗这主张的意思，他说：“称罪人为义的上帝”（罗 4：5）。此处的意思不可能是指上帝称一个未重生的罪人为义。此处的“罪人”（ungodly）一词，不是指未重生的罪人，而是指已重生的罪人，他没有律法的敬虔，没有他自己的、按着律法可辩驳的义，以之为在上帝眼中称义的依据。如果这不是它的意思，那么就会得出说，称义是在重生之前，这与使徒所提到的救恩次序相悖（参罗 8：30），也与小要理问答提及的次序相违。<sup>25</sup>

一个重生的罪人，在其因信称义之前，就律法来说他是不敬虔的。他也看自己没有敬虔，也没有自己的义可以倚靠作称义的依据。这人既然没有敬虔，没有被那无所不知的审判者接纳作称义的凭据，他就被视为罪人。因为，在耶稣基督之义还未归算给他之前，他没有完全的可称义之义，在律法的眼中他是有罪的，但他必得着基督的义。若审判者按其所有的圣洁原则进行审判，那祂按其律法只能认定这人不敬虔，并且判他有罪。此外，上帝就是称这样的罪人为义。<sup>26</sup>这句话的意思可能跟主说的“瞎子看见”以及“聋子听见”的意思相同（参路 7：22）。祂的意思不可能是说，那些人看见了实际上还是瞎子，听见

<sup>25</sup> 《威斯敏斯特小要理问答》问 32。——编注

<sup>26</sup> 读者请注意，此段作者所表述的，只是为了说明在救恩的逻辑次序上，重生先于称义，并且上帝是称罪人为义。并非表达重生与称义之间似乎有着时间分隔，似乎两者不是同时发生。更主流的对罗 4：5 这节经文的解释，可以参考约翰·慕理（John Murray）的罗马书注释。——编注



了还是聋子；而是说，他们曾经是瞎子或聋子，如今看见和听见了。在律法的审判中，人违背上帝律法的任一条命令，就是不敬虔。因此，在律法的眼中，说不敬虔之人应当按着他自己的义称义，本身就是一个矛盾；就像是说一个人打破律法的同时又完美地遵守了它。如果他本身是不敬虔的，又何谈他完全公义的行为？对所思考的经文的这种看见，更符合使徒的目的，即以上帝白白的恩典捍卫称义的教义，对抗律法主义教师的错谬。

因此，同样显而易见地，知罪的罪人应当竭力相信基督为赦免自己的罪而死，好使自己为罪悔改。除非借着基督这条道路，没有一个罪人能操练真悔改，归向上帝；除非借着相信基督，无人能借着祂归回。那么，知罪的罪人应当相信或信靠耶稣基督是为了除去他的罪而死，好使自己离弃罪，归向上帝。他应当倚靠基督那完全的义而罪得赦免，如此才能恨恶和弃绝罪。只有当他衷心地相信，上帝才借着赦罪除掉他的罪孽，他才因着恩典愿意并且决心借着福音性悔改从自己身上除掉它们。一位敬虔、睿智的作者说：“让那些愿意悔改的人悔改，好使基督成为他们的基督；我总是愿意相信基督为我所做的，好使自己能够悔改；绝不要怀疑，其中所教导的浅显易懂的方式，就是拍腿叹息，并且说，我做的是什么呢？”

若罪未得赦免，为之悔改便不真实；直等罪人认识到自己的罪孽已得宽恕，他就心被融化生出神圣的忧愁。相信赦罪，使刚硬的心融化，使他的头为水，他的眼为泪的泉源。借着与之相称的信心，看到自己的罪都放在上帝的羔羊身上；借着看到被罪所扎的基督的信心，我们得以活泼地操练福音性悔改。我们越得着力量相信主耶稣“为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤”（赛 53：5），我们就越憎恶罪，离弃对它们的爱慕和行罪。

从上述清楚可知，对每个听了福音的罪人来说，信靠基督和祂的义得以称义，是他的直接本分。当他真诚地努力履行这第一个本分时，真悔改的操练必然随之而来。在他因信主耶稣得以称义的同时，他也因信靠祂得以成圣，使他能为一切的罪悔改。这都是照着他的信心加给他的。他得称义的目的，不是给他继续犯罪立下根基，而是使他“去吧！从此不要再犯罪了”（约 8：11）。若他的罪未得赦免，他就绝不可能操练福音性悔改。因为在罪被宽恕之前，上帝乃是向他燃烧的烈火。律法的咒诅常在他身上，并且阻碍他得着那生出真悔改所必需的恩典。他惯于信靠自己，信靠自己的行为吗？为了操练叫人活的悔改，



他的心必须转向耶稣基督，得着一个完全的义，从而得着永生。他必须离弃一切虚假的盼望，唯独倚靠基督，不是看自己悔改的泪水，不是看他自己的恩典或本分，而是“仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生”（犹 21）。

愿没有一个罪人推断说，他所操练的悔改抵偿了自己的罪债，或者使他有一丁点的权利获得上帝的恩惠和天国的极乐。他必须凭信心领受主耶稣所成就的赎罪，使自己的罪皆因信得赦免，然后才能行出一丁点的真悔改。他必须也领受义的恩赐，在称义中作为义人蒙上帝悦纳，并因此有权得享天国的福乐，然后才能开始操练那蒙上帝悦纳的悔改。

那么，他的悔改怎能抵偿他的罪孽，或使他可蒙上帝恩宠，并享受天国的福乐呢？只有因着一个归算给他的无限代赎，他的罪全得赦免之后，他才有力量行出福音性悔改，在这之前，他如何悔改抵偿自己的罪债呢？只有在称义中已然有份于永生，他才能操练真悔改，在这之前，他如何悔改使自己得永生呢？难道耶稣基督那完全的义，为使人称义而归算给人的，岂不赋予信徒完全享有称义的权利吗？悔改为何还要赋予他称义的权利呢？悔改的操练只是赦罪的结果，它如何能成为人得赦罪的先决条件呢？或说，它既是永生的一部分，又如何成为得着永生之权利的依据？

正如说，律法性悔改是惊恐的罪人在得信心和称义之前操练的，是主所憎恶的，那么这本身是罪的东西，又如何能满足上帝对罪的公义？配受永死的，怎么可能同时让罪人配得永生？那骄傲，那法利赛人般的悔改，即罪人赖以得赦罪和活着的悔改，如何能使他得以赦罪和活着？罪人啊，你要相信和悔改，并且毫不延迟地悔改；然而，一点也不要倚靠你对它们的操练，来得赦罪，或得哪怕一丁点从主而来的祝福。你最直接的本分，是借着信心的发动，接受基督，以耶和華為你的义，从而被称义，并且从祂丰富的恩典领受那包含在成圣中的福音性悔改。你以此方式悔改，就必讨上帝的喜悦。

从前述显然可知，信徒要得到令人心安的对称义赦罪的认识，真悔改的操练是必要的。这是他领受了司法赦罪的证据，因此也是他得到确据确认自己已在被赦罪状态中的方式。尽管操练真悔改不是获得司法赦罪所必需的，因为唯有信心是领受赦罪的工具，但如果一个人想要获得福音祝福的确据，真悔改就是必要的。悔改通常发生在对赦罪有确定的认识之前。那用泪水洗我主的脚、又用头发擦干的女人，在她以此表达了对主的爱和悔改后一

## 《福音性悔改》

—这是她罪得赦免的结果，主才向她挑明，她已经得了赦罪。在她罪得赦免之后，在她操练了那作为她赦罪状态证据的悔改之后，主对她说：“你的罪赦免了……你的信救了你，平平安安地回去吧！”（路 7：48，50）

信徒啊，关乎你的赦罪，你受怀疑和惧怕所迫，你会得着那令人欢欣的告知说你的罪赦免了吗？你要更新，常常地更新对亲爱救主的谦卑信靠，得祂一切的救恩，也更新福音性悔改的操练。神圣的忧愁是甜美的，是芬芳的，常常伴有令人愉快的对救赎之爱和称义恩典的认识。虽然，你用忧愁和感恩的泪水，赞美一位赦罪的上帝以及一位流血的救主，你会认识这个悖论：“似乎忧愁，却是常常快乐的”（林后 6：10）。你懊悔忧愁心被融化的日子，必常常为你铺平道路，使你得极坚固、极甜美的安慰。

从前述论证可知，当上帝因信徒向祂所犯的罪，对他们施以父般的管教时，通常要等到他们怀着深刻的忧虑，更新对信心和悔改的操练，这管教才会撤去。真悔改以及信心的操练，对于信徒得到天父的赦罪，或从惹怒天父的痛苦后果中得到释放，是必要的。这一点的原因显而易见。上帝施以父般的责罚，目的是在于纠正悖逆祂的孩子，引导他进入属灵的、福音性的、深深的悔改中。因此，当上帝因信徒的罪向他施加父般的责罚时，祂不会拿走这些责罚，只等基督徒借着信心和悔改的操练“改正行动作为”（耶 7：3），并且以此回应祂施责罚的仁慈旨意（参赛 27：9）。当一种责罚无效时，上帝会施加另一种责罚，或者第三种责罚，直到它们在祂圣灵的手中生效。因着悔改，不光罪得着立时的赦免，管教也同时被拿去。因为，上帝施加父般的管教，除了使信徒悔改，还有其他的目的。例如，祂所愿的使祂受亏欠的荣耀得以维护，另叫其他人看见了这事就害怕，不再行恶。

信徒啊，你是否渴望免受祂所施的痛苦之父一般的管教么？那么，你当时时警戒，不犯任何明显的罪，不疏忽任何明显的本分，哪怕一次也不。你当常常操练信心和悔改，竭力履行每一个本分，竭力操练每个恩典，在其中有属灵的长进。如此你必“行事为人对得起主，凡事蒙祂喜悦”（西 1：10）。

总结：从前述可恰当地推断，信心和悔改是救恩的组成部分，也是救恩的方式。从一个角度看，信心是与基督有生命联合、与祂相交、进入祂的义和救恩的方式或工具。真悔改，从一个角度看，也是上帝所定的获得完全救恩的方式；或者不如说，它是我们通向完

全救恩的行进过程。那么对听到福音的人来说，信心和悔改无疑要被称为救恩的内在方式。它们是信徒在圣洁上进步、不拖延地达至圣洁和福乐之完全的方式，这是应向他们谆谆教导的。依此视角，常常地操练它们，也是律法所要求的。真基督徒越多使用救恩的这些内在方式，越少倚靠这些方式本身，就越快地走向完全。

从另一个角度看，真正的信心和悔改是救恩的基本部分。在福音中，它们都是上帝所应许的永生或救恩的组成部分。它们是属灵的恩典，是在重生之时注入蒙拣选的罪人的灵魂的；所以在人的灵魂中，之于救恩的起始和发展，它们都是其组成部分。一个信徒在信心和悔改的习性和操练上所取得的进步越多，他在救恩中前进得越多，也越远离一切犯罪的力量和行为。这些属灵的恩典是救恩的组成部分，或者说它们是真圣洁的组成部分，真圣洁是在灵魂中已开启并前进着的永生。圣洁是理性创造物的福分。不以圣洁谋福是矛盾的，因为圣洁是一切真福祉的主要组成部分。因此，将罪人带入圣洁，是出于上帝的荣耀，是基督所做之工的伟大目的。

仅仅把圣洁当作是得福的方式或方法，而强迫罪人圣洁，会使他们盲目地以为福分是有别于圣洁的东西，是需要借着圣洁来获取的。督促罪人要圣洁，但将包含信心和悔改的圣洁，只当作得救恩的方法或方式，而不是救恩的主要部分，也不当作救恩的目的，就必有一种内在的倾向，使他们为得着生命而行事，而非因着生命而行事。这将鼓励他们依据行为之约来寻求和期盼救恩，或者鼓励他们倚靠自己所谓的信心、悔改和圣洁，作为将来得福的依据。当然，将同一事物一方面当作方式，另一方面当作目的，并无不妥或者荒谬。以今世的圣洁达至天国的完全圣洁，前者是方式，后者是目的；以此看来，今世的圣洁有别于那目的。但仍然清楚的是，今生的圣洁与圣徒在天国那完全的圣洁或福乐之间，并没有本质上的区别，只是程度不同。因此，它本身也应被视为一个目的，是每个圣徒都应当借着指定的方式达成的，尤其是借着殷勤地操练信心和悔改。

## 第八章 异议解答<sup>27</sup>

针对信心和称义中的赦罪先于真悔改的初次操练的教导，人们激烈地提出许多异议。此处我将尽力对这些问题给出最合理的回应。

1. 有异议说：“圣经中有几节经文，例如路加福音 3：3 和 24：47，以及使徒行传 5：31，在其中悔改被置于赦罪之前。”

对于这些以及类似的经文，可能需要先回顾我就回应“悔改表述在信心之前”时所说的，也就是，圣经中提及事物的次序，并不总是按照其本质的次序。既然悔改，或者说离弃罪转向上帝，是诫命所要求的一个本分，它甚至是向天然人的良心所发的，因此它可以首先向罪人宣讲，以便使他们立刻认识悔改的必要性，并且知道凭着天然的能力无法操练它；如此，再讲赦罪的教义和邀约，讲赦罪的信心是达成那悔改的操练的主要方式，就是妥当的。依此观点，施洗约翰和基督的使徒们可先传讲悔改，再宣讲赦罪的教义。此外，“悔改”一词似乎有时用于表达摒弃错误的观点。

因此，当施洗约翰劝勉犹太人“悔改”时，他的意思可被理解为邀请他们摒弃法利赛人的错谬，即关乎今世弥赛亚，关乎借着律法的行为在上帝眼中称义的错谬；以及摒弃撒都该人关于复活的错谬。当彼得告诉他们，他们已经将上帝如今所荣耀的基督钉了十字架时，他表明他们如何犯下了那至凶残的罪：“你们做这事是出于不知，你们的官长也是如此”（徒 3：17）。他随后纠正他们的错误，并告诉他们说，根据先知对弥赛亚的预言，基督将要受害，正如他们施加在拿撒勒人耶稣身上的（参徒 3：18）。因此，他劝他们改变自己的心意，并且摒弃他们那关乎弥赛亚的致命错谬，并且借着接受祂的福音归向上帝，“所以你们当悔改归正，使你们的罪得以涂抹。这样，那安舒的日子就必从主面前来到”

---

<sup>27</sup> 上一章中的大部分论证，以及本章中对异议的回答，受惠于托马斯·波士顿的《疑问大全》（*Miscellaneous Questions*）一书，以及北美的约翰·安德生牧师（John Anderson）所著《宝贵真理》（*Precious Truth*）中对一些福音教义要点的准确和可靠辩护，特向他们表达喜悦感激之情。我大量地引用了这两部杰作，它们本应尽人皆知，然而事实并非如此。

（徒 3：19）。

不能将此处的“悔改”（repent）一词理解为福音性悔改的一个原因，这个悔改包含在接下来的“归正”中。<sup>28</sup>即便将此处的“悔改”理解为福音性悔改，这节经文也不能证明这悔改先于称义中的赦罪。因为，此处的“使你们的罪得以涂抹”可能指的不是称义之工中的正式赦罪，而是指那赦罪的彰显（manifestation）。因为在圣经中，常用一件事的彰显来表达这件事的成就。加尔文、贝扎<sup>29</sup>、皮斯卡托<sup>30</sup>、阿雷蒂乌斯<sup>31</sup>以及其他一些睿智的解经家，借着将“那安舒的日子就必从主面前来到”，来理解审判之日，到那时，众圣徒必因他们的赦罪状态得到公开和荣耀的宣布而畅快。因为，这里所说日子，就是指基督受差遣从天降临审判世界的时候，这就是“万物复兴的时候”（参徒 3：20-21）。

这样，使徒的教导是，人的悔改是在末日的关乎赦罪的荣耀的宣告之前，这当然不能证明真悔改的操练先于赦罪之工本身。总而言之，悔改有时指的是人归信上帝的全过程，包括信心，包括离弃罪转向祂。在经文“这样看来，上帝也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命了”（徒 11：18）中，似乎指的就是这意思。这广义的悔改，既可说在称义之赦罪之前，也可说在其后；在其前，指的是接受基督以之为“耶和華我們的義”（耶 23：6）的信心，在其后，则指为罪神圣地忧愁，以及离弃罪转向上帝。

对于路加福音 3：3 中的表述，加尔文说：“施洗约翰首先宣告‘天国近了’；因此，在向他的听众表明上帝的恩典之后，他才劝勉他们悔改。因此，似乎上帝的怜悯，就是祂借以拯救失丧之人的怜悯，才是生发那悔改的依据。依这层意思，马可和路加说，约翰‘宣讲悔改的洗礼，使罪得赦’；这并非在暗示，如某些无知者所推断的，悔改是赦罪的前因；而是在教导我们，上帝以无缘由之爱接纳可怜的罪人，不将他们的罪归在他们身上，这赦罪的恩典在基督里如此赐予我们，不是好使上帝纵容我们犯罪，而是好使祂医治我们并且使我们从罪中得释放。”对这一节经文，皮斯卡托说：“‘悔改的洗礼’意思指这定

---

<sup>28</sup> “所以你们当悔改归正，使你们的罪得以涂抹。” KJV 原文为 “Repent ye therefore, and be converted, that your sins may be blotted out”

<sup>29</sup> 西奥多·贝扎 (Theodore Beza, 1519-1605)，生于法国，瑞士宗教改革运动中重要的新教神学家，加尔文的朋友、重要门徒和神学继承者。

<sup>30</sup> 约翰尼·皮斯卡托 (Johannes Piscator, 1546-1625)，德国改教家，以圣经翻译闻名。

<sup>31</sup> 本尼迪克图斯·阿雷蒂乌斯 (Benedictus Aretius, 1505-1574)，瑞士改教家。



例用于见证和公开承认悔改。词组‘使罪得赦’并非直接从属于‘宣讲’一词，也非从属于‘悔改’一词，而是从属于‘洗礼’一词；这个劝勉的含义是说，洗礼用作表明和印证赦罪。”

2. 有人驳斥如上教义，说：“在使徒行传 2：38 和 8：22 中，悔改的劝勉放在了得赦罪的前头，暗示如果罪人不悔改，就无从指望他们的罪得赦免。因此，真悔改的操练必须在称义中的赦罪之前。”

作为对此异议的回应，要留意到，在其所引用的经文中概括出了罪人归向上帝的整个道路。在此立场之上，加尔文说：“其实，我也知道‘悔改’包括人归向上帝的整个过程，而且信心是归信的主要部分”。<sup>32</sup>若说，在罪人得赦罪之前，他必须操练信心、悔改以及行善，那么，悔改和行善就与信心一样等同为称义的方式了；因为明显的是，重生之人所表现的顺服，应被理解为归向上帝的完整含义。那么，除非这种更加全面意义上的归向，是上帝使我们的罪得赦免的正式方式，否则其所引用的经文就不能证明其意图。

至于第一处经文，“你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦”（徒 2：38）中，有哪个人会看不出受洗的命令，与悔改的命令一样，摆在赦罪之前？那么，必然得出结论说，洗礼是赦罪的必要方式吗？如此论证，对洗礼和悔改皆有相同的力度。它们的确是就赦罪所提及的，但并不以之为应许。此外，这里所说的根本无关乎人对赦罪的正式领受。因为，正如皮斯卡托所说“‘使罪得赦’并非从属于‘悔改’一词，而是从属于‘洗礼’一词”。那么，保罗向那些归信的罪人所做的劝勉，就是他们应当悔改，也就是他们应当借着信心和悔改归向基督里的上帝；并且他们应当接受洗礼，并非以之为得赦的方式，而是为见证他们借着对基督的信，领受了赦罪以及其他所有在基督里的属灵祝福。从 39 节中的因果连词“因为”所指示的关联明显可知，使徒在此提出赦罪和救恩的应许，以之为依据，来呼召他们悔改；仿佛他是在说：“我劝你们悔改；好使你们以属灵的、蒙上帝悦纳的方式相信这应许是给你们们的。你们觉得扎心，但是不要失望；因为有圣灵和白白的救恩的应许仁慈地向你们发出。因此你们要全然借着信心、悔改和新的顺服归向上帝；并且为着得赦罪的确据，你要受洗礼，以之为约的记号和印记。”

---

<sup>32</sup> 《基督教要义》第三卷，3 章 5 节。



## 《福音性悔改》

正如异议者所提的上一处经文，“你当懊悔你这罪恶，祈求主，或者你心里的意念可得赦免”（徒 8：22），这节经文很明显，虽然使徒将“祈求主”的命令，跟“懊悔”（悔改）的命令一样，摆在赦免的前面，但绝不能因此推断说，人做出蒙上帝悦纳的祷告之后才能得称义中的赦罪。此处，跟前处一样，其中的悔改指的是人归向上帝的完整道路。

3. 有些人辩称真悔改的操练先于称义中的赦罪，其依据是我主对大数的扫罗所说的话：“我差你到他们那里去，要叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下归向上帝；又因信我，得蒙赦罪，和一切成圣的人同得基业。”（徒 26：17-18）

作为回应，我们要留意到，我主在此先表明祂如何借着福音在罪人的心中生发信心，也就是，“叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下归向上帝。”紧接着祂宣告，借着所生发的信心，他们“得蒙赦罪，和一切因信成圣的人同得基业”。异议者辩称子句“叫他们……从撒但权下归向上帝”指的是真悔改的操练。我的回答是，“叫他们……从黑暗中归向光明，从撒但权下归向上帝”这些字词描述的明显是基督的灵借着福音所成就的工作，要被理解为重生，上帝以福音重生了我们（参雅 1：18；彼前 1：23）。

这里所提到的“归向”是基督之灵的工作，在其中罪人是被动的。第一个词组“叫他们的眼睛得开”描述的是基督的工作（参赛 42：7），而不是罪人的动作。接下来的“从黑暗中归向光明，从撒但权下归向上帝”跟“领被囚的出牢狱，领坐黑暗的出监牢”是同一个意思；这里所描述的也是基督的工作，圣经没有一处将这样的工作归给罪人本身。

因此异议者所举证的经文里的表达，不能理解为真悔改的操练；因为真悔改的操练是重生之罪人的操练或工作。但接下来的词组“要叫他们……得……”可与结尾的“又因信我”连起来，从而可被很好的理解为，罪人借着信心得赦罪和永生的基业，而这之后必须有福音性悔改的操练。因此，主在此处经文中的话，指的是罪人凭信心领受赦罪，而不是指真悔改的操练是重生的最初或最直接的结果；因此经文进一步确认了赦罪先于悔改的初次操练。

如果说词组“又因信我”应理解为与“成圣”一词直接相关，这也必进一步确认这相

同的教义。因为如此，使人领受赦罪的信心，就被称为成圣的方式。如果说信心是成圣的方式，那么它必然也是获得真悔改的操练的方式；因为，如前所述，这悔改包含在成圣之中。因此，称义和得救的信心的初次发动，是在真悔改的初次操练之前，因为按着本质次序，方式先于目的。

4. 有人坚称：“如下经文证明福音性悔改的初次操练先于称义中的赦罪：路 13：3，5；箴 28：13；耶 4：1，3-4；结 33：11 以及赛 55：7。”

对此，似乎可以这样作答，“我告诉你们，不是的。你们若不悔改，都要如此灭亡！……我告诉你们，不是的。你们若不悔改，都要如此灭亡！”（路 13：3，5），这里说的不是悔改和赦罪的关系，而是不悔改和灭亡的关系。这两种关系之间的区别巨大。其论证的是：你们若不悔改，都要如此灭亡；那么，你们若悔改，都要活着。对此，托马斯·波士顿说得好：“结论是正确的，但结果毫无价值。”这样的推理就不如说：我们若行恶，就必受罚下地狱，因此我们若行善，就必使我们得救；或者，仿佛我们应该说：我们若不祷告，就必灭亡；因为我们若祷告，就必活着。天主教派主张说，人必须以其善行称义，因为人会因缺乏善行而受审判。加尔文对他们的回应是：这里的对立命题不是等同的，因为哪怕对上帝的完全律法有一点小小的偏离，都会使人称为不义的人，要受永死（参雅 2：10）。

使人在上帝眼中称义的，不是一个或几个善行，而是一条连续不断的顺服之路，其中不能有一丁点的瑕疵。并且涉及到每个具体的行为，除非它具备善行的所有必要条件，否则依道德而论，就不是良善的，这是善行的标准。缺少哪怕一个条件，它就是邪恶的。同样地，单单不悔改，或说不悔改本身，就足以让我们灭亡；但谁能说悔改本身，作为方式，足以让我们活着？的确，没有悔改的救恩是不存在的。但如果说，任何少了它，人就要灭亡的东西，必须发生在称义状态之前，因它是达到这状态的方式；那么，圣洁生活，以及在其中至死的坚忍，也要必须发生在称义之前了；这样就会得出，在人死之前，无法在上帝眼中得称义。因为圣经上清楚地，人若没有圣洁和忍耐到底，没有悔改，就必然灭亡（参来 10：39；12：14）。圣经又宣告说，“在一切不得称义的事上信靠这人，就都得称义了”（徒 13：39），“就不被定罪了”（罗 8：1）。从中我们可知，只要一个罪人

## 《福音性悔改》

衷心地开始相信祂，以祂为耶和华我们的义，他在上帝面前的称义，从那一刻就是完全的、不可更改的。

“遮掩自己罪过的，必不亨通；承认离弃罪过的，必蒙怜悯。”箴言 28: 13 清楚地教导我们，除了真诚地承认并离弃罪过的人，没有人能证明自己有份于上帝在基督里的赦罪之爱。说有圣灵所赐那操练的人必一生一世且在审判之日得主的怜悯（参诗 23: 6；提后 1: 18），与主张赦罪状态的怜悯按本质的次序先于悔改的操练，是完全一致的。撒母耳·卢瑟福注释这节经文时说，圣灵并非在此论述次序，仿佛悔改中的承认并离弃一切罪，必须发生在赦罪之前；但上帝设计了向人的赦罪，因此他们必须离弃自己的罪（参诗 23: 6）。个中缘由多多，因为许多人遮掩自己的罪，并不离弃它们，却仍然假装自己有份于赦罪之爱。这样的人很多，需要戳穿他们的假象。此外还应留意到，这节经文中的表达，可能包含当在人前认自己公开和可耻的罪并为之悔改，以及操练怜悯这样的罪人；它也可能包含普遍的行善，这在离弃罪的含义中是明显的（参太 5: 7；箴 14: 21）。既然如此，还会有哪个更正教徒会恣意地说，行善是在上帝眼中称义的前提条件吗？

“耶和华说：以色列啊，你若回来归向我，若从我眼前除掉你可憎的偶像，你就不被迁移。……耶和华对犹大和耶路撒冷人如此说：“要开垦你们的荒地，不要撒种在荆棘中。犹大人和耶路撒冷的居民哪，你们当自行割礼归耶和华，将心里的污秽除掉；恐怕我的忿怒因你们的恶行发作，如火着起，甚至无人能以熄灭。”（耶 4: 1, 3-4）以及“你对他们说，主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活。以色列家啊，你们转回、转回吧！离开恶道，何必死亡呢？”（结 33: 11），在这两段经文中，要注意到，悔改要么取其广义，指罪人完整的归信，其中包含对耶稣基督的信心、罪得赦免以及狭义的悔改；要么指所要求的本分，至于履行它的正确方式，以及它与特权和其他本分的关系，则需要对照圣经中同一主题的其他经文来了解。这些命令既是给未称义之人的，好使他们相信，也是给已称义之人的，好作引导，它们同时宣告了真悔改和真生命之间的关系，这与说称义先于真悔改的操练完全一致。圣经中绝不会有任何经文教导说，在罪人相信上帝的赦罪之爱前，上帝已经使他操练福音性悔改，或者应许要如此。

至于“恶人当离弃自己的道路，不义的人当除掉自己的意念，归向耶和华，耶和华就必怜恤他；当归向我们的上帝，因为上帝必广行赦免。”（赛 55: 7），这节经文引人注目，它将上帝在基督里的赦罪之爱放在罪人面前，明显是为使他先相信或信靠这慈爱得赦罪，得归向上帝的恩典；然后，使他借着这相信或信靠，开始操练真悔改，离弃自己罪恶的道路和意念。加尔文就此节经文说：“要仔细留意上下文：因为先知所表明的，是人必须先有对赦罪的信心或相信，否则就不能被带入悔改的操练。天主教派关乎悔改本质的教义确实微不足道，但即便他们教导悔改的真本质，仍是无益，因为他们疏忽了一切正确悔改之操练的基础乃是那白白赦罪的教义，只有借着这教义，才能使良心得真平安。事实上，若罪人不认识这良心的平安，仅把上帝看作一位审判者，要拖他到祂的审判台前，为他浪费的一生交账，他必逃离上帝，而非以神圣的敬畏和儿女的顺服归向祂。”既然真悔改的操练是目的，信心是达此目的的方式，所以罪人首先蒙召离弃自己罪恶的道路和意念，并且归向上帝，然后有那绝对的赦罪之爱的应许摆在他面前，好使他依照和信靠这应许，以属灵的、蒙上帝悦纳的方式归向上帝。

5. 针对我们的教义，也有如下的异议：“上帝向以色列人宣告，在他们真悔改之后，祂必赦免他们：‘他们要承认自己的罪和他们祖宗的罪……他们未受割礼的心若谦卑了，他们也服了罪孽的刑罚，我就要记念我与雅各所立的约’”（利 26: 40-42）。在以西结书 36 章 25 节和 33 节中，上帝论到在巴比伦的犹太人说，祂必先使他们悔改，然后再使他们回归故土。所罗门在献殿的祷告中清楚重复地提说了这教义，即悔改在赦罪以先。圣殿是上帝的儿子道成肉身的预表。悔改的犹太人，在其一切的祷告中，都仰望圣殿，然后上帝在天上祂的居所垂听。“你的民因得罪你，你惩罚他们，使天闭塞不下雨，他们若向此处祷告，承认你的名，离开他们的罪，求你在天上垂听，赦免你仆人以色列民的罪”（王上 8: 35-36）。

我的回答是，不能证明将这些经文中提到的赦免，必须要理解为包含在称义之工中的那赦罪，并因此说，一切先于这赦免的操练，也必发生在信心的初次发动之前。因为，先于这赦免的操练，例如祷告和承认罪，显然暗示了那些诚心投入其中之人的真信心。仰望上帝的圣殿，可被视为旧约中对相信上帝这以色列的圣者的描述。因此，既然在那些经文中，那操练悔改的人在所提到的赦免以先，就已有对弥赛亚的信心，可以推断出他们在那

操练之前就处在称义的状态了。

如前所述，赦罪有时指的是上帝拿走今世的灾祸，向祂的百姓彰显恩惠。我倾向于将相关经文中的赦罪作此理解，尤其是指将犹太人教会从被掳中拯救出来。如果我们承认，若那教会中的真信徒，借由在上帝面前称义，的确已经免受永远的忿怒，那么就不能将这里提到的赦罪理解为称义，而不理解为拿走今世的灾祸。因为，将信徒从今世的击打——圣父上帝怒气的结果——释放出来，毫无疑问是，且经常是给他们的一个凭据，证明那可能许久之前所立的使他们得称为义的判语。托马斯·波士顿说：“显然，这些经文是以他们的民族为体量而论述的，他们因民族的罪恶，所以整个民族遭受击打，要除去这些击打，需要整个民族的悔改。虽然，在一个民族整体的普遍悔改中，相信的人在属灵和神学上是严肃的，并且借着上帝从他们所组成的社会中除去一般的灾祸，他们的灵魂就得了祂脸的光照；然而，整个民族的悔改永远不是福音性悔改。然而，此中的道德严肃性，按照上帝对待各国各民的方式，借着除去今世的击打这一方式，正如我们在尼尼微人身上看到的，也多次表明在犹太人身上。通常认为，在恩典之约下有一个双重存在，一个是外在的，一个是内在的。同一个人可能既处在行为之约下，又处在恩典之约下；在行为之约下，是指他的灵魂状态，仍在上帝的咒诅之下；在恩典之约下，是指他外在地有份于所赐给有形教会的外在特权、保护、释放等等。”因此可以说，当因罪受罚的以色列人全族自卑并承认自己的罪恶，上帝就因此记念祂向困苦的以色列人所立的约，同时解救他们脱离暂时的审判。民族性的灾祸得以除去，通常是基于民族性的悔改。但这与我们正探讨的问题毫不相干，我们讨论的是在上帝面前的称义之工中赦罪的先决条件问题；在这赦罪和如上所述的后续的、重复的赦罪之间，存在着巨大的差别。

6. 有人辩称：“作为必须在赦罪之前悔改的记号，律法之下的大祭司，会在赎罪日双手按在活着的山羊头上，承认以色列子孙的一切罪孽、过犯，就是他们一切的罪愆，把这罪都归在羊身上，把这羊放在旷野。因为这是在那庄严的时刻举行的，涉及的是所有以色列子孙的罪孽，所以，若有个别人随时犯了罪，他就要带他的公牛来，并且作为认罪和悔改的记号，他接手在公牛的头上，使它替自己死。如果他不仅得罪了上帝，而且在罪中亏欠了他的邻居，作为真悔改者，他就必须先赔还再献祭。”



对此只消简短的回答。其所提到的以色列人的行为，即按手在祭牲的头上，是在宣告他们对弥赛亚的信心，以之为真正的祭牲本体，这行为也是一个凭据，证明他们相信祂赦免了自己一切的罪。假设那行为是无伪的，作为它的结果，以色列人实际像所有真信徒一样已经处在赦罪的状态中；因此，这行为是在公开认罪之前，所以明显地，他们的赦罪状态是在那认罪之前，在那赔还以及他们悔改的其他记号之前。因此，这一点再次证明了称义中的赦罪先于真悔改的首次操练。从前那在献祭认罪之后所行的，是洒血以及把活羊放到旷野，与之对应的是，在信徒操练福音性悔改时和之后，圣灵借着福音的定例赐给他们那赦罪的安慰。

7. 因信称义先于真悔改的初次操练，对此主要的反对是：“这可能会折损真悔改的必要性和重要性。”

这是个古老陈腐的异议，一直被律法主义的教师拿来反对罪人唯独因信称义的教义；就此，使徒保罗已经给了犹太教的教师可靠的答案，并且我们的改教家们也回答了天主教，他们的答案足以应对矣，包括如下几点：

当我们得了耶稣基督之义作我们称义的依据时，我们也以之为配得和得着真悔改的原因。圣灵在我们心中生出我们借以领受基督之义而得称为义的信心，同时也生出悔改。所以，尽管称义按着本质的次序先于悔改，但在时间的次序上，至少对成年人来说，不能说称义是在悔改前。一个信徒，若不操练真悔改，就不会有令他安慰的对自己赦罪状态的认识或证据。信徒若不为具体的罪具体地操练悔改，这样的疏忽将使他在今世受极重的惩罚。至死不悔改的人，不可避免地灭亡。不以借着信心所领受的上帝的赦罪怜悯和基督的救赎之爱为约束动机的悔改，不是真的悔改，也不是神圣的为罪忧愁。

8. 再次，有人说：“若放弃悔改之于赦罪的必要性，我们就没必要劝说未归信之人悔改。我们可以想象，在人相信前，并且为着人能相信而敦促人悔改将误导灵魂；而随后，人会认为悔改是不必要的，因为后面的一切会自动而来。”

对这无知、任性、恶意的无端指责，只需要一个简短的回答。异议者似乎在暗示，他不知道罪人如何能被说服悔改，且行出与悔改之心相称的行为，除非表明悔改是称义所必



## 《福音性悔改》

需的。但是，难道罪人不会受劝严肃地思考：如果他们继续不悔改、不圣洁，就证明他们被定罪，且走在通向灭亡的大路上吗？难道他们不会受到警戒，急切地思想：顽固地不悔改，必以永远灭亡收场吗？难道真悔改的必要性，不会在罪人身上成为他相信基督的一个动机？因为这样的悔改只能通过相信祂获得。另外，难道这不是唯一的合宜且有益的劝说罪人福音性悔改的方式吗？向可怜的罪人强调悔改的必要性，却不向他们指出可获得这操练的唯一方式，就好像对一个病人说了很多，只为劝他医好自己，然而他的病该如何医治，他自己不知，也没有人告诉他，难道这不可笑、荒谬吗？

这种笨拙的劝说罪人操练悔改的方式，难道不是最摧毁人的吗？这难道不会使他们采纳一种律法性悔改，从而使他们满怀法利赛人的骄傲以及自义的自大，甚于一切他们假装要为之悔改的罪，使他们心里刚硬憎恨和敌对恩典的教义？

我们否认福音性悔改的初次操练先于称义，远未使进一步劝真信徒日日操练这悔改成为多余。尽管信徒有了真悔改的原则和习性，以及其他一切恩典，但按着圣经的劝勉和激励，他们仍需要常常被唤醒来操练它们。这些劝勉是必要的，尤其是对真悔改而言，因为住在我们里面的罪，仍在有力的做欺骗之工，而且我们还有灵性的懒惰，这些都是那败坏的残余，需要常受责备和纠正。因此，属灵恩典的操练，以及结出与悔改之心相称的果子，若不使用内和外的方式，就无望于信徒，就如同在富饶的土壤里，若不耕种，就不能有丰收。相应地，似乎圣经大篇幅的主要意图，是激励信徒每日活泼地操练福音性悔改。信徒有时被比作聪明的童女，她们与愚拙的童女一同打盹、睡着了，有时被责备离弃了起初的爱心，因此他们受劝诫，“应当回想你是从哪里坠落的，并要悔改，行起初所行的事”（启 2：5）。

当前所做的论证促使我勉励读者，要借着圣灵治死自己的不信、律法的性情以及对上帝以及对借着耶稣基督去得救恩的敌意。因为这些是前述所有敌真理异议的主要源泉，就是反对真悔改的操练发生在信心和称义之后。啊，亲爱的读者！你要仰望耶稣基督，就必得脱离自己本性中根深蒂固的那些各样的败坏。要仰望祂，在被违背的行为之约的律法上得那超自然的信心，从而生出深刻的、彻底的对你本性和生命中罪的确信，尤其确信你不信之罪的极恶。要仰望祂，得荣耀福音的得救信心，这信心就是衷心地相信福音的供给、

邀约和绝对的应许，并且在自己身上具体应用它们；这信心就是心里相信祂，得祂一切的救恩，这救恩是与你个人相关的；这信心就是在称义之事上弃绝你自己的义，而只倚靠祂的义；并这信心使人对上帝、对基督、对圣灵、对律法的荣耀、对福音的荣耀以及完全对白白赐下的基督宏大的救恩生发出爱来。借着常常操练这圣洁的信心，你必得着基督使人成圣的灵，来治死你律法的性情以及你天然对基督救恩的绝对白白赐下的敌意。并且随着这些被治死，你必不再反对那作为救恩组成部分的真悔改，这救恩是耶稣基督借着成全一切的义为祂选民而得的。你必将不再倾向反对信心以及因信称义，按着本质的次序，先于福音性悔改的初次操练。相反，你必在灵里发觉、赞同、钦佩、爱慕它们之间的次序之美，以它们为在和睦之劝导和恩典之约中，由无限之智慧和无限之爱所确立的，是不可改变的。

可能，你已经开始“有信心以致灵魂得救”（来 10：39），但仍然反对信心和称义先于真悔改的初次操练。如果这是你当下心中的意念，我恳请你，你要竭力借着恩典得到对这真理更属灵、更清楚、更正确的看见，因为这真理是在耶稣里的，并且你要在操练属灵的领悟、信心和爱上更快地进步。你越明白、相信和爱慕这真理，就越快探察到自己的错误，并且怀着圣洁的憎恶弃绝它们；并且你必须领受更多对这真理的爱，更多对其中要素应有的次序的爱。你就必不只更爱关乎荣耀福音的每个具体的教义或祝福，而且更爱恩典之约中对每个教义或祝福的独特计划。

**总结：**若读者中有人尚未为自己数不清的严重的罪悔改，在他将要读完这本书之前，我必须再次劝勉和祈求他，要毫不延迟地悔改。大而可畏的上帝不容分辩地吩咐你，你要为你对祂圣洁律法的一切悖逆悔改。祂“如今却吩咐各处的人都要悔改。因为祂已经定了日子，要借着祂所设立的人按公义审判天下，并且叫祂从死里复活，给万人作可信的凭据”（徒 17：30-31）。在此使徒保罗宣告，上帝吩咐所有人都要悔改。他力劝人顺服上帝的命令，其动机强而有力：“祂已经定了日子，要借着祂所设立的人按公义审判天下”。那么，你要相信并且思想，那大而可畏的日子必定来到。

上帝叫基督从死里复活，以此给所有人关乎那日的可信凭据；因此，若有人仍怀疑那将来的审判，就必灭亡。真理的上帝不仅是在说，而且是起誓说，必有审判的日子：“我们都要站在上帝的台前。经上写着：主说，‘我凭着我的永生起誓，万膝必向我跪拜，万

## 《福音性悔改》

口必向我承认’ ”（罗 14：10-11）。在那可畏的日子，主耶稣必驾天上的云，有大能力，有大荣耀，在祂父的荣耀里，同着众使者降临。当祂再次降临，要作审判活人死人的主，亚当的所有儿女都要在最后的号筒声中被召唤到祂的审判台前。这号声如此洪亮，不仅在全地和海的深处都能立时听见，而且能唤醒睡在尘埃中的，使他们从死里复活。公义和全知的审判者“要坐在祂荣耀的宝座上”（太 25：31），就是祂“白色的大宝座”（启 20：11），就是那先知但以理所说那“乃烈火”的宝座（但 7：9）。祂的审判宝座不仅大，而且白且烈，白如雪，烈如焰；白，因它只会发出至纯洁、至公正的审判；烈，因它对每个至死不悔改的人来说是难以形容地可怕。

不悔改的罪人啊，你要严肃地反思，你任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致上帝震怒，显祂公义审判的日子来到。啊！假如在你不悔改之时，死亡突然临到你，公义的审判者在那日必带着可怕的威严，向你皱眉，极其骇人，向你和一切不悔改的人宣布这可怕的审判：“离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！”（太 25：41）多么可怕的毁灭！被判住在火中，那火是为魔鬼和它的使者所预备的永火，多么恐惧，多么惊人！祂来是要从罪和地狱中拯救罪人，被祂定罪必受加倍的刑罚。然而，事必如此。上帝的羔羊在那可怕的日子必如狮子向你吼叫，从祂的宝座发出不可撤销的审判，判你受最剧烈、最悲惨的痛苦，与魔鬼同住，直到永永远远。审判过后，它并不延迟执行：“这些人要往永刑里去”（太 25：46）。“既知道主是可畏的”（林后 5：11），我急切地恳求你借着真悔改归向那赐诸般恩典的上帝。

听劝吧，因今日上帝呼召你们当回头离开所犯的一切罪过，这样，罪孽必不使你们败亡。“主耶和华说：我指着我的永生起誓，我断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活。以色列家啊，你们转回、转回吧！离开恶道，何必死亡呢？”（结 33：11）“耶和华说：‘虽然如此，你们应当禁食、哭泣、悲哀，一心归向我。’你们要撕裂心肠，不撕裂衣服，归向耶和华你们的上帝；因为祂有恩典，有怜悯，不轻易发怒，有丰盛的慈爱，并且后悔不降所说的灾。”（珥 2：12-13）啊，你要顺从这些怜悯温柔的邀请！如果你愿意借着真悔改归向上帝，那么你要相信以致悔改。相信作为被违背的行为之约的律法的命令和咒诅，并且应用到自己身上，以得着对你的罪和苦难的真确信。并且带着具体的应用，相信圣洁福音中的宣告、邀约和应许，在信心中得见上帝在基督里的怜悯，好使

## 《福音性悔改》

它激励你操练那必蒙祂悦纳的福音性悔改。你要信靠被高举作万王之王、万主之主的基督，得那叫人活的悔改；你要奉祂的名向赐诸般恩典的上帝祷告，求“那施恩叫人恳求的灵”（亚 12：10）使你有力量仰望祂，就是那你所扎的，并且为祂悲哀。



## 清教徒文献出版社书目

已出版：（恩道电子书免费书）

《天天面对死》 (*Dying Daily*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

《医治受伤的灵魂》 (*Balm for Wounded Spirits*)

威廉·普卢默 (William S. Plumer) 著

《未见祂却是爱祂》 (*The True Christian's Love To The Unseen Christ*)

托马斯·文森特 (Thomas Vincent) 著

《先知讲道的艺术》 (*The Art of Prophesying*)

威廉·帕金斯 (William Perkins) 著

《基督之卓越》 (*The Excellency of Christ*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

《不可废掉神的恩》 (*Six Sermons on Galatians 2:21*)

罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著

《良心案例实践》 (*Several Practical Cases of Conscience Resolved*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

《为称义辩护》 (*Justification Vindicated*)

罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著

《福音性悔改》 (*Evangelical Repentance*)

约翰·柯侯恩 (John Colquhoun) 著

待出版：

《罪的加重》 (*Aggravation of Sin*)

托马斯·古德温 (Thomas Goodwin) 著

《痛棒之下沉默的基督徒》 (*The Mute Christian Under the Smarting Rod*)

托马斯·布鲁克斯 (Thomas Brooks) 著

《福音性悔改》

《基督活画眼前》 (*Christ Set Forth*)

托马斯·古德温 (Thomas Goodwin) 著

*Eleven Sermons on 1 Peter 1:1-4*

罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著

《在地如在天》 (*Heaven on Earth*)

托马斯·布鲁克斯 (Thomas Brooks) 著

《良心论 一》 (*A Discourse of Conscience*)

威廉·帕金斯 (William Perkins) 著

《敬畏福音》 (*Gospel Fear*)

耶利米·巴罗夫 (Jeremiah Burroughs) 著