

白白恩典播报

第 215 期

成圣

乔兰山以姐/译

“神的旨意就是要你们成为圣洁。”

——帖撒罗尼迦前书 4: 3

我们的目标：

“使人心的骄傲降卑，

高举神的救赎恩典，

促进人心灵与生命中的真圣洁。”

Published by Chapel Library • 2603 West Wright St. • Pensacola, Florida 32505 USA

Sending Christ-centered materials from prior centuries worldwide

Worldwide: please use the online downloads worldwide without charge,
www.chapellibrary.org.

In North America: please write for your free subscription in print. The FGB is sent quarterly without charge. Chapel Library is a faith ministry that relies upon God's faithfulness. We seek His glory in all things, depending upon Him to supply our needs through those who freely desire to give and pray. We therefore do not solicit donations; you will only hear from us when you request materials or receive your subscription. We also do not share our mailing list, so your contact information will remain secure with us. Chapel Library does not necessarily agree with all the doctrinal views of the authors it publishes.

© Copyright 2011 Chapel Library: compilation, abridgment, annotations.

Chinese translation (Simplified and Traditional) by Yida Qiao,

Copyright 2018 Reformation Translation Fellowship, Atchison, KS 66002

RTFDirector@GMail.com <http://rtf-usa.com/>



成圣

(主题讲道集)

目录

第一篇——成圣的重要

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

第二篇——成圣的定义

屋大维·温斯洛 (Octavius Winslow, 1808-1878)

第三篇——成圣的本质

莱尔 (J. C. Ryle, 1816-1900)

第四篇——基督与成圣

屋大维·温斯洛 (Octavius Winslow, 1808-1878)

第五篇——绝对成圣与渐进成圣

约翰·慕理 (John Murray, 1898-1975)

第六篇——治死罪与向义活

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

第七篇——成圣的动机

亚伯拉罕·布思 (Abraham Booth, 1734-1806)

第八篇——称义与成圣

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

第九篇——小事上的圣洁

波拿尔 (Horatius Bonar, 1808-1889)

第十篇——让我们发出光来!

波拿尔 (Horatius Bonar, 1808-1889)

第一篇

成圣的重要

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

什么是“成圣”？成圣是一种品质还是地位？成圣是一件法定之事还是经验之事？换句话说，“成圣是信徒在基督里拥有的，还是自己所具有的？是绝对的还是相对的？”我们的意思是：“成圣有程度之分吗？它是不变的还是渐进的？”我们在称义那一刻就已经成圣，还是成圣是稍后才临到的祝福？这个祝福要如何获得？是神为我们做的，还是我们自己做的，还是两者皆有？一个人怎样才能确信自己已经成圣：有什么特征，什么证据，什么果子？……成圣跟洁净是一回事吗？成圣跟灵魂相关还是身体，还是两者皆有？成圣在神的祝福顺序中处于哪个位置？重生与成圣有何关联？称义¹跟成圣有什么关系？……成圣在救恩中到底处于哪个位置：它在前还是在后，还是它是救恩整体的一部分？为何在这些点上存在诸多争议，几乎没有两位作者以同样的方式处理这一主题？我们这里的目的并非仅仅增加问题，而是指明当下主题的多面性。

圣经的成圣语言凸显了这一主题的极大重要性：诸如 圣洁，成圣 等词汇，在圣经中出现了数百次之多。它的重要性还显示在所赋予它的极高价值中：它是神、未堕落的圣天使以及教会的至高荣耀。出埃及记 15: 11 中，我们读到主耶和华是“至圣至荣”——代表祂至高无比的卓越。马太福音 25: 31 中，提到了“圣天使 (holy angels)”【译注：中文和合本作“众天使”】，因为没有比这更高的荣誉可以赋予天使了。以弗所书 5: 26-27 中，我们读到教会的荣耀不在于浮华壮丽与外在装饰，而在于 圣洁。圣洁的重要性进一步凸显在这一事实中：教会的圣洁正是神运筹²万物的目标。祂拣选了祂的百姓，为的是他们能成为“圣洁”（以弗所书 1: 4）；基督死了，以便祂能叫祂的百姓“成圣”（希

¹ 称义——称义是神的一项白白恩典之举，在称义中，神唯独因着基督之义归给我们、人唯独凭着信心领受基督之义的缘故，赦免我们一切罪孽，接纳我们在祂眼中为义人。【《司布真要理问答》(Spurgeon's Catechism, 第 32 问) 参阅 FGB187, 《称义》(Justification), 教堂书馆 (Chapel Library) 网站可阅】

² 运筹——神藉着神圣的治理与护理安排万事。

伯来书 13: 12)；神赐下管教³，以便我们能“在祂的圣洁上有分”（希伯来书 12: 10）。

不论成圣是什么，它都是神在圣约中赐予基督、应用于神百姓的应许。托马斯·波士顿（Thomas Boston）⁴说的不错：“[成圣]好像月亮在小星星中发光。成圣正是恩典之约⁵最主要的从属目标，位于神的荣耀之后，神的荣耀即恩典之约的首要与终极目标。成圣的应许是所有其他应许的中心，一切之前的应许——永蒙保守、圣灵、已死灵魂必经的最初的重生与复苏⁶、信心、称义、与神崭新的得救关系、与神和好⁷、收养⁸、享受神作我们的神——都趋向成圣的应许，以之作为它们共同的中心。它们与成圣的关系好像手段与结果的关系，它们成就在罪人身上，皆是为了使他们成圣的缘故。”⁹这在圣经里也是非常清楚：“就是他对我们祖宗亚伯拉罕所起的誓——叫我们既从仇敌手中被救出来，就可以终身在他面前，坦然无惧地用圣洁、公义事奉他”（路加福音 1: 73-75）。神向作为基督预表的亚伯拉罕（我们属灵的父：希伯来书 2: 13）起誓或立约，他的后裔将在圣洁中侍奉主，这一点是神向中保¹⁰所起之誓的首要应许。

真正的成圣不仅是一件重要、根本与无价珍贵之事，而且完全是超自然的。“我们有责任探寻以福音为中心的成圣的本质，它是使人成圣的圣灵在我们里面做成的果子、达成的果效，因它是深奥¹¹且奥秘的，是属肉体的理性所无法识别的。从某种意义上来说，

³ **管教**——对于犯错者权威性的纠正；纠正性的惩罚。

⁴ **托马斯·波士顿（Thomas Boston, 1676-1732）**——苏格兰长老会牧师、神学家。

⁵ **恩典之约**——神仁慈、永恒的救赎目标，定于世界创立以先，首先在创世纪 3:15 中宣告，在历史中逐渐启明，在耶稣基督的位格与工作中成就，人藉着对基督的信心参与。

⁶ **重生或复苏**——神藉圣灵的大能在罪人里面创造崭新生命的作为，以悔改、对基督的信心和圣洁的生命为结果。

⁷ **与神和好**——与神关系的改变，从抵挡神的与神为敌状态，转变为在基督里与神和好；神藉着基督代赎的死与复活，使罪人与自己和好，因此释放罪人得自由，使他们重新与神联合。

⁸ **收养**——收养是神的一项白白恩典之举，借此我们被接纳进入神儿女之列，有权柄得享神众子的一切特权。【《司布真要理问答》，第 33 问，教堂书馆（Chapel Library）可阅】

⁹ 托马斯·波士顿（Thomas Boston），“从圣经看恩典之约”（A View of the Covenant from the Sacred Records），《已故牧师托马斯·波士顿全集》（The Complete Works of the Late Rev. Thomas Boston），第八册，【伦敦威廉泰格出版社（William Tegg），1853 年出版】，487 页。

¹⁰ **中保**——一个中间人：“神照祂永恒的意旨，喜悦拣选并设立主耶稣——祂的独生子，按照圣约使祂作神人之间的中保；为先知、祭司与君王；教会的元首与救主，那承受万有的，以及世界的审判者；神在永恒中便赐予这位中保一群百姓作祂自己的后嗣，祂将按着时候拯救这群百姓，呼召他们、称他们为义、使他们成圣并得荣耀。”【1689 年伦敦浸信会信条（1689 London Baptist Confession），8.1，教堂书馆（Chapel Library）可阅】

¹¹ **深奥**——难以理解。

我们这么讲就像约伯谈到智慧一样：‘智慧从何处来呢？聪明之处在哪里呢？是向一切有生命的眼目隐藏，向空中的飞鸟掩蔽。灭没和死亡说：我们风闻其名。神明白智慧的道路，晓得智慧的所在……他对人说：敬畏主就是智慧；远离恶便是聪明’（约伯记 28：20-23，28）。这便是智慧，其道路、所在和路径，向人天然的理智与悟性是何其隐藏！

“无人能凭借单纯的所见所行正确知晓并理解以福音为中心的成圣的真正本质，因此，难怪许多人轻视这一教义，将之视为一种狂热的幻想¹²。它关乎神的灵，诚然，它是祂在我们里面、为了我们而运行的首要果效。并且‘除了在人里头的灵，谁能知道神的事’（哥林多前书 2：11），如果我们在今生或永恒中得着任何有关神的知识，这一定是唯独藉着圣灵才能‘知道神开恩赐给我们的事’（2：12），因为自然人不明白神的事。

‘神为爱他的人所预备的是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的’：明白这些事并非因着我们天然的能力，而是因为‘神借着圣灵向我们显明了’（2：9-10）。

“信徒对成圣常常不明就里，要么不太理解它的真正本质、原因和果效，要么至少是不明白成圣对他们有何益处。我们自己不知道神的灵在我们里面如何工作，因此我们很少注意神藉着在我们里面的成圣作为所指教我们的事。尽管所有信徒都成为圣洁，他们还是不明白、不领会神在他们里面为他们所作的成圣之工，也不明白与他们同在的圣灵，这实在是奇怪！然而可悲的是，我们对于自己是谁、我们的能力与禀赋来自何处是多么所知甚少，哪怕在自然之事上也是如此，我们知道身体的各个部位在子宫中如何长成吗？”¹³

很显然，真正的成圣是完全超自然的，全然超出非信徒的见识¹⁴之外，这一点可由这一事实表明：如此多的人完全被对真圣洁属肉体的模仿和属鬼魔的替代品迷惑，被它们严重地蒙骗。若要事无巨细地列举伪装成福音圣洁的种种造作，无疑要超出我们当下的主题，然而那些被教导仰望他们“教会”所承认的“圣徒”的可怜的天主教徒，绝非是在这一重大主题上受到误导的唯一群体。若不是神的话清楚启明了笼罩于一切未受圣灵指教之人悟性中的黑暗权势，那么看到如此多的聪慧之人认为圣洁来自于人为的禁欲式努力，就

¹² **狂热的幻想**——奥秘的幻觉；受误导而有的宗教空想。

¹³ 约翰欧文，“关于圣灵的讨论”，《约翰欧文作品集》（The Works of John Owen），第三册，【爱丁堡真理旗帜信托出版社（Edinburg: The Banner of Truth Trust），1981年出版】，371-373页。

¹⁴ **超出见识**——超越一个人的知识界限。

叫人惊讶得无以言表了！他们用褴褛¹⁵的衣衫装扮自己，实践着种种神从未吩咐过的苦行¹⁶。

人只能透过神在祂神圣话语中启示的内容正确理解属灵成圣，也只能藉着圣灵恩典的作为经历到它。除非我们的思想被圣经塑造，否则我们无法对这一蒙福的主题具有正确的观念，我们也只能照着那位启示圣经的圣灵所乐意启示在我们心中的，去经历成圣真理的大能……哪怕粗浅地查考圣经也会发现，圣洁是罪的对立面；然而意识到这一点将立刻把我们带入奥秘范畴，毕竟人怎么能同时既属罪又圣洁呢？这一难题深深地困扰¹⁷着真圣徒：他们在自己里面觉察到如此多属肉体的情欲¹⁸、不洁和卑劣，以至于几乎无法相信自己已是圣洁的……在此我将不罗列针对这一主题所希冀讲述的一切内容，除了一点要说：神的话清楚教导，那些神使之成圣的人，是*在他们里面具有了圣洁*【译注：此处指不是从外在归算给一个人的圣洁，好似称义中从外在归算给罪人的义一样，而是一个人从里面具有了自然有机的圣洁】。愿神恩慈地预备我们的心聆听后续的内容。

本文来自《圣经功课》(Studies in the Scriptures), 教堂书馆 (Chapel Library) 再版可阅。

本文作者——宾克 (1886-1952)：著有《圣经功课》与许多书籍，生于英格兰诺丁汉 (Nottingham)。

¹⁵ 褴褛——破旧；质量欠佳。

¹⁶ 苦行——严酷而苛刻的自我约束；极度严苛的道德实践。

¹⁷ 困扰——引发痛苦的思想挣扎。

¹⁸ 属肉体之情欲——属血气的、属世的、肉欲的倾向。

第二篇

成圣的定义

屋大维·温斯洛 (Octavius Winslow, 1808-1878)

开始我们的主题之前，首先要说，圣灵的运作是有次序的，又是彼此协调的，认识到这一点非常重要……圣灵的次序是这样的：心灵的重生在前，它的成圣在后。如果这个次序颠倒过来，我们就扰乱了圣灵工作的每一部分，以及随之而来的我们个人的福益，以至于使之整个儿地变为无用……永恒的圣灵在人的灵魂中注入生命源泉时，成圣在这一轨道中有其起点与每日的增进。若是在一个仍旧死在过犯罪恶中的个体身上寻找圣洁，那就好像没有撒种却寻找果实一般，又像是在没有生命力的地方寻找生命迹象。按照我们主的话说，就是“在荆棘里摘葡萄，蒺藜里摘无花果”（马太福音 7：16）。一个未更新之人首要且必要的职责是降卑俯伏在神面前、深切而真实地向祂悔改，那高傲的必须被降为卑，叛逆的必须谦卑俯伏。人被罪疚感淹没时，应当以信心仰望那钉十字架的救主，从祂领受生命、饶恕和接纳。“非圣洁没有人能见主”（希伯来书 12：14），这是确切无疑的；然而试图让人在向神悔改、相信主耶稣基督之前就达成圣洁，将叫盼望圣洁的灵魂竹篮打水一场空。

一旦更新的工作已经做成……心灵就能渴望圣洁的生活、回应关于圣洁生命的劝勉，这时候人的心灵已经是圣灵的殿了。所撒下的不能毁坏的种子（彼得前书 1：23）发芽生长，开了花，最终长成圣洁的果子。神在心灵中所造的那“活水”的泉源不断涌流，发出生命与清洁的泉水，滋润装饰着上主的园子。让我们注意不要扰乱赐恩的圣灵工作的顺序，不要颠倒祂的次序……

什么是真正的成圣？这个问题比它乍看之下重要得多。不但未重生之人对成圣抱有不合圣经的观念，就是基督的教会里也有。然而每一个神亲爱的儿女，每一个真诚渴望完全跟随主的人，每一个想要活出圣灵之殿样式的人，都深深感觉到在这一如此个人、如此重大的主题上多么需要圣灵的教导……成圣被定义为“神的灵的作为，我们因此全人被更新

为神的形象，并越来越得着能力向罪死、向义活。”¹⁹ 简单扼要地说，成圣是一个全人向神的性情更新转变的渐进过程。

[在利未记的祭司时代]，分别为圣 (*sanctified*) 一词具有特殊含义。人和物被分别为圣，为要“分别出来、献给神”。因此，圣殿里的物件被宣告为 圣洁 或 分别为圣的；约柜、祭坛，以及圣殿里的器具，还有祭司所穿的衣服，都被视为分别为圣的，因为它们是被分别出来献给神的。同理，一个分别为圣的人是完全献于侍奉的人。这一套的礼仪律已经成为过去，而其中所用的词汇，在方便而自然的演化下，具有了一种更加广义而福音性的含义：如今它被用来形容 信徒在心灵当中逐渐照着神的旨意和形象更新的进程。

解释成圣本质时，我们首先要从圣经确立上帝律法的属灵性。从某种意义上来说，信徒在律法上是死的，与基督的联合将他从工作之约的律法底下救了出来……信徒是在爱子里蒙了接纳（以弗所书 1: 6），在基督里得饶恕、称义、被分别为圣……基督里的信徒从律法中得释放，是在 蒙神接纳 的意义上而言，而不是彻底脱离了作为圣洁标准的律法……因此，成圣就是向神律法的属灵本质日渐靠拢……信徒的生活、性情、思维习惯、原则、在世界上外的行事为人、在圣徒或不敬虔之人中的为人处世——越是与神律法的属灵性相似，神的成圣之工在他的灵魂中就越深入、越彻底。

这个过程中，意志向神有了更轻易的心悦诚服。圣徒罗伯特·雷登 (Robert Leighton)²⁰评论说，人可以从心底发出“愿你的旨意成就”，这正是成圣的本质。这里面有丰富的真理，比乍看之下还要触击理性。在归正之前，意志——这个灵魂的总指挥——完全是全面反叛神的根据地。一切 和神有关的事物，未更新之人的意志都与之作对。人 不圣洁 的深度在此可见一斑。意志是敌挡神的，只要它拒绝顺服神一天，人就必然处于不圣洁之中。如今下面一点也无须争辩了：当意志被圣灵更新时，它被改变转而顺服神，信徒的圣洁也必然与意志顺服的程度成正比……神的旨意在天上被至高无上地遵守，这也是天上荣耀居民的圣洁与福祉所在。

信徒当像个顺服的孩子一样遵行神显明的旨意：“甚愿你素来听从我的命令！你的平安就如河水；你的公义就如海浪”（以赛亚书 48: 18）。当灵魂发出这样真诚的呼喊：

¹⁹ 《司布真要理问答》(Spurgeon's Catechism), 第 34 问, 教堂书馆 (Chapel Library) 可阅。

²⁰ 罗伯特·雷登 (Robert Leighton, 1611-1684) ——以圣洁、谦卑的一生为人所知的苏格兰牧师。

“我爱你的命令胜于金子，更胜于精金。你一切的训词，在万事上我都以为正直；我却恨恶一切假道……你开广我心的时候，我就往你命令的道上直奔”（诗篇 119：127-128，32）——如此的灵魂就在圣洁中逐渐成熟，适宜“与众圣徒在光明中同得基业”（歌罗西书 1：12）。

此外，成圣还包括越来越像基督。圣灵在祂的话语中对此启示得多么美好清晰！这是我们亲爱的主的忠告：“我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式”（马太福音 11：29）。祂的使徒们所写的书信中，也具有同样的真理：“因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样”（罗马书 8：29）……这便是神的儿女具有的荣耀模式。成圣是与基督的形象与榜样相似，信徒越长成耶稣的样式，在圣洁上就越有长进。相反，信徒在他的原则、思维习惯、灵性、性情、日常举止、每个举动、每个样子上越不像基督，他在成圣的大工上就越鲜有长进。

本文作者——屋大维·温斯洛（Octavius Winslow, 1808-1878）：不从国教派牧师；生于英格兰伦敦。



这个词用在基督徒身上时，用来指代一个整体的三个部分或三件事：首先，将他们分别出来归给神或分别为圣的过程（希伯来书 13：12；帖撒罗尼迦后书 2：13）；其次，他们被带入的圣洁、分别的地位或状态（哥林多前书 1：2；以弗所书 4：24）；第三，从这一状态生发的个人的圣洁或圣洁生活（路加福音 1：75；彼得前书 1：15）。——宾克（A. W. Pink）

第三篇

成圣的本质

莱尔 (J. C. Ryle, 1816-1900)

“神的旨意就是要你们成为圣洁。”——帖撒罗尼迦前书 4: 3

我恐怕成圣是许多人极不喜欢的一个主题，有些人甚至加以轻视和鄙弃，他们最不喜欢的便是成为一个“圣徒”或“成圣”的人。然而，这却是一个对我们灵魂而言至关重要的主题。如果圣经是真实的，那么可以确定的是，除非我们也是成圣的，否则我们就没有得救。按照圣经，每一个基督国度里的男人女人，其得救都必须具备三件事，那便是称义、重生和成圣。这三件事在神的每一个儿女身上都是集体存在的：他是一个重生的、被称为义以及成圣的人。若有人缺了三件中的任何一样，在神眼中都不是个真基督徒，并且，假如在这种状态中死去，末日一定不会在天堂里得荣耀。

这一主题尤其适合当下的时代，因为关于成圣出现了一些奇怪的教义。有些人似乎将它与称义混为一谈，有些人在为白白恩典大发热心的情况下将之削弱²¹为无物，在实践意义上将之完全摒弃。有些人因着太过恐惧“行为”成为称义的一部分，以至于他们的信仰中几乎完全没有“行为”的一席之地。有些人眼中设立着错误的成圣标准而没能达成它，从一个教会换到另一个教会，一场礼拜换到另一场礼拜，一个宗派换到另一个宗派，抱着空洞的盼望浪费人生，期望找着他们所愿。在这样一个时代，对这一福音的领军型教义进行冷静的检验，可能对我们的灵魂产生极大的益处……如果你是一个深思、明理、通达的基督徒，那么我敢说你一定你会发现把成圣的概念弄清楚是非常值得的。

成圣的本质：成圣是当主呼召一个人成为真信徒时，主耶稣基督借着圣灵在人里面所做的内在、属灵的工作。祂不仅用自己的血洗净人的罪，而且还将他从本来对罪与世界的天然喜爱中分离出来，在他心中注入新的性情，使他在生活中具有实际的敬虔。尽管神有时候使用“圣言以外”的试炼和护理（彼得前书 3: 1），圣灵施行这项工作的主要媒介通常是神的话。基督借着祂的灵所做的这项工作的对象，在圣经中被称为“成圣”的人。

²¹ 削弱——一点一点地废除。

有些人以为耶稣基督活着、死去、从死里复活，仅仅是为了向祂的百姓提供称义与赦罪，这样的人还有许多要学。不论他知道与否，他都是在侮辱我们蒙福的主，使祂沦为仅仅半个救主。主耶稣已经背负了祂百姓灵魂所需的每一件事：不仅借着代赎的死将他们从罪的 罪咎 中拯救出来，而且还借着在他们心中赐下圣灵将他们从罪的 权势 下拯救出来；不仅称他们为义，而且还使他们成圣。因此，祂不仅是他们的“义”，也是他们的“圣洁”（哥林多前书 1: 30）。让我们听听圣经怎么说：“我为他们的缘故，自己分别为圣，叫他们也因真理成圣”（约翰福音 17:9）；“基督爱教会，为教会舍己。要用水借着道把教会洗净，成为圣洁”（以弗所书 5: 25-26）；“他为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洁净我们，特作自己的子民，热心为善”（提多书 2: 14）；“他被挂在木头上，亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就得以在义上活”（彼得前书 2:24）；“但如今他借着基督的肉身受死，叫你们与自己和好，都成了圣洁，没有瑕疵，无可责备，把你们引到自己面前”（歌罗西书 1:22）。让我们细细揣摩这五段经文的意义，如果经文有所指教，它们教导的一定是基督也为祂百姓的成圣负责，一点不亚于为他们的称义负责。两者都由基督提供，因为“神却与我立永远的约。这约凡事坚稳，关乎我的一切救恩和我一切所想望的，他岂不为我成就吗”（撒母耳记下 23:5），基督便是这约的中保。实际上，有一处经文称基督为“那使人成圣的”，称祂的百姓为“那些得以成圣的”（希伯来书 2: 11）。

摆在我们面前的主题，其重要性是如此深刻而广大，以至于我们需要从方方面面加以防范、保护、清理和划定……因此我也毫不迟疑地要为读者们呈上一系列从圣经而来的彼此关联的命题与主张，我认为它们将有助于定义成圣的本质……它们中有一些可能面临争议和反驳，但我不认为它们可以被推翻或证明为虚假。我只是请求你们公正无偏见地聆听这些论点。

成圣是真信心带给基督徒的与基督联合²²的必然结果。“常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子”（约翰福音 15: 5）。那不结果子的枝子不是葡萄树上的真枝子，与基督联合却没有产生心灵与生命的改变，那不过是形式上的联合，在神面前没有任何价值。那对品格没有产生成圣果效的信心，比鬼魔的信心好不了多少，不过是死的信

²² 参见 FGB 214, 《与基督联合》(Union with Christ), 教堂书馆 (Chapel Library) 可阅。

心，因为它是孤零零的存在（雅各书 2：17），不是从神来的恩赐，不是神选民的信心。简短地说，没有生命的成圣，就 *没有对基督的真信心*。真信心在爱中行走，约束人出于对得救的深深感恩而向主而活，使他感到他永远无法报答为他而死的救主。他得到的饶恕越多，他爱得就越多。那基督宝血洗净的人是在光明中行走，那在基督里有真实鲜活盼望的人，会洁净自己，正如主是洁净的一样（雅各书 2：17-20；提多书 1：1；加拉太书 5：6；约翰一书 1：7；3：3）。

成圣是重生的成果与必然结果。重生的人是新造的人，领受了新性情和新的生命机制，总是过着新生活。人若是重生了还在罪或世界中过着麻木不仁的生活，这种重生不过是虚假神学家发明出来的赝品，从来没在圣经里提到。与之相反，圣约翰清楚地说：“凡从神生的，就不犯罪”（约翰一书 3：9）；“行公义”（3：9-14）；“爱弟兄”，“保守自己”，以及“胜过世界”（5：4-18）。简单地说，成圣的缺失是未重生的标记。哪里没有圣洁的生命，哪里就没有圣洁的重生……

成圣是对得救而言至关重要的圣灵内住的唯一确切明证。“人若没有基督的灵，就不是属基督的”（罗马书 8：9）。圣灵在灵魂中从不休眠或无所事事，祂总是透过祂在人的心灵、品格和生命中生发的果实使祂的同在为人所知。圣保罗说：“圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制”（加拉太书 5：22-23）。哪里能找到这些果子，哪里就有圣灵；人若缺乏这些果子，在神面前就是死人……如果我们不“靠圣灵行事”（加拉太书 5：25），认为自己拥有圣灵就是无稽之谈。我们可以将之作为一个积极确据：*哪里没有圣洁的生活，哪里就没有圣灵……唯有那些真正“被神的灵引导的”，才是“神的儿子”*（罗马书 8：14）。

成圣是神的拣选的唯一确切记号。选民的名字和数目无疑是奥秘的，神智慧地将之隐藏于自己的权能里，不向人显示。我们在今生并没有得着生命册，可以翻看我们的名字是位列其中。但假如有一件关于拣选的事是清楚直白的，那就是：*蒙拣选的男人女人可以透过他们的圣洁生活为人所知*。圣经清楚地写着，他们是“神从创立世界以前，在基督里拣选的”，为要“成为圣洁，无有瑕疵”（以弗所书 1：4）。因此，当圣保罗看到帖撒罗尼迦的信徒“因信心所做的工夫，因爱心所受的劳苦，因盼望我们主耶稣基督所存的忍耐”，便知道他们是“蒙拣选的”（帖撒罗尼迦前书 1：3-4）。那以自己是神的选民夸口、却自愿并习以为常地活在罪中的人，只不过是自欺和说邪恶的亵渎话而已。当

然，我们很难知道人们究竟是怎样的，许多人有着不错的宗教外表，却可能到最后显出是心灵腐烂的假冒伪善者。²³ 但没有什么成圣迹象的地方，我们可以非常肯定也没有拣选……

每个信徒都在成圣上具有责任……我认为信徒有着非常突出的职责和特定义务去过圣洁的生活，他们不当像那些死亡、瞎眼、未重生的人，他们向神是活的，他们里面具有光明、知识和新的生命机制。如果他们不圣洁，难道不是他们自己的责任吗？如果他们不成圣，除了自己担责，还能把责任推卸给谁呢？神已经给了他们恩典、一颗新心、一个崭新性情，如果他们不为了荣耀神而活，神已经使他们无可推诿。这个要点实在太被人遗忘了……神的话总是将信徒视作需要交账、负有责任的存在，如果罪人的救主已经给了我们更新的恩典、以祂的灵呼召我们，我们就可以确信，祂期望我们使用得到的恩典，而不是呼呼大睡。很多信徒因忘却这一点而使圣灵担忧（以弗所书 4：30），使自己变成 *非常无用且不安的基督徒*。

成圣有着成长和过程。一个人可以在圣洁上一步一步地迈步，也可能在生命的某个阶段比另一个阶段更加成圣。尽管一个人不可能比他初信时得着更多的饶恕和称义——哪怕他感觉如此，他却一定可以更加成圣，因为他新性情中的每个恩典都可以加强、扩大、深入……如果神的圣徒们有什么共识，那便是这一个：他们在属灵生活中与神同行越是亲密，看得见就越多、明白得越多、感知得越多、行动得越多、悔改越多、相信越多。简单地说，他们“在恩典中成长”，正如圣彼得劝勉信徒那样；照着保罗的话说就是“更加勉励”（彼得后书 3：18；帖撒罗尼迦前书 4：1）。

成圣极大地取决于殷勤使用圣经指定的蒙恩之道。“蒙恩之道”有读经、私下的祷告、规律参加教会敬拜，在敬拜中人可以听到神的话，参与圣餐。我简单陈明这里的事实：在这些事上漫不经心的人，别指望在成圣上有什么长进；我找不到哪个杰出的圣徒是忽视这些蒙恩之道的。神已经指派了特定的渠道，供圣灵借之向灵魂输送新鲜的补给，坚固祂在人里面已经开始的工作……我们的神是一位透过媒介做工的神，那些假装自己太过高尚与属灵、以至于不需要这些蒙恩之道也没问题的人，神永远不会赐福他们的灵魂。

²³ 参见 FGB193, 《假冒伪善》(Hypocrisy), 教堂书馆(Chapel Library)可阅。

成圣不代表一个人内在没有强烈的属灵挣扎。我所说的挣扎指的是心灵在旧天性和新性情之间的挣扎，在肉体 and 圣灵之间的挣扎，这样的挣扎每个信徒都有（加拉太书 5:17）。倘若一个人有这种深深的挣扎感，因此有着巨大的精神不适之感，并不代表这个人没有成圣。相反，我相信这些是关于我们所处状态的健康标记，证明我们不是死人、而是活人。真基督徒不仅有良心的平安，还有内在的争战，他的争战也说明了他是谁，正如他的平安一样。

成圣无法使人称义，但可以讨神喜悦。有史以来活过的最圣洁的圣徒最圣洁的行为，都或多或少充满缺陷和不完美，要么是动机不对，要么是做得有所缺欠，本身一点也不比“杰出的罪行”更好，只配得神的忿怒与定罪。认为这样的行为可以经受得起上帝的审判，可以赎罪、作为进天堂的功德，实在是荒谬的。“所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义……所以我们看定了：人称义是因着信，不在乎遵行律法”（罗马书 3: 20, 28）。能使我们在神面前站立之唯一之义是一个外来的义²⁴——是我们的代赎者²⁵和代表主耶稣基督完美的义，祂的义行而非我们的义行是我们进天堂的唯一门票。这是一个我们应当准备好至死捍卫的真理。

然而尽管如此，圣经的确明确教导说，成圣之人的圣洁之举在神眼中是可喜悦的，尽管它不是完美的。“只是不可忘记行善和捐输的事，因为这样的祭是神所喜悦的”（希伯来书 13: 16）；“你们作儿女的，要凡事听从父母，因为这是主所喜悦的”（歌罗西书 3: 20）；“我们遵守他的命令，行他所喜悦的事”（约翰一书 3: 22）。让我们永远不要遗忘这点，因为这是一项极具安慰性的教义。好比父母喜悦小孩子取悦自己的努力——哪怕仅仅是摘一朵雏菊或从房间那一头跑来，我们在天上的父也喜悦祂的信心儿女寒微的表现。祂洞察他们行为的动机、原则和意图，而不仅仅看它们的数量与质量。祂视他们为祂爱子的成员，为了爱子的缘故，只要人专心一意，祂就很喜悦……

最后，成圣对于训练和预备我们迎接天堂而言是绝对必要的。大部分人都希望死后能去天堂，但恐怕很少有人费思想一下如果自己到了天堂，究竟会不会喜欢那里。天堂本质是是一个圣洁的所在，一切的圣洁都居住在那里，所有的活动都全然圣洁。要想在天堂里真正欢喜快乐，很显然我们必须在地上就在某种程度上训练及预备好……如果一个未成

²⁴ 参见 FGB191, 《归算之义》(Imputed Righteousness), 教堂书馆(Chapel Library)可阅。

²⁵ 参见 FGB207, 《代赎》(Substitution), 教堂书馆(Chapel Library)可阅。

圣之人也能去天堂，他在那儿能干什么呢？让我们直面这个问题，也诚实作答。没有人能享受一个自己一点不具备其品质的地方，一个与他的品味、习惯和性格完全没有交集的地方。除非鹰能在铁笼里欢欢喜喜，羊在水里自得其乐，猫头鹰在正午的烈日下欢呼作乐，鱼在干地上宾至如归——除非到那时候，我才会承认未成圣之人也能在天堂里高高兴兴、称心如意。

本文来自莱尔《论圣洁：圣洁的本质、阻碍、挑战和根基》（Holiness: Its Nature, Hindrances, Difficulties, and Roots），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

本文作者——莱尔（J. C. Ryle, 1816-1900）：英国圣公会牧师，著有《论圣洁》（Holiness）、《打开心结》（Knots Untied）和许多其他著作，生于英格兰柴郡麦克莱斯菲尔德（Macclesfield）。

第四篇

基督与成圣

屋大维·温斯洛 (Octavius Winslow, 1808-1878)

透过单纯、亲近、透彻地专注于基督的十字架，圣灵可以最有效地使信徒成圣，这正是福音性成圣真实且伟大的方法。它蕴含一切真圣洁的秘诀，并且，难道我不当指出它也是一切真快乐的秘诀吗？如果我们将快乐与圣洁分开，我们就是将神在恩典之约中智慧地、不可分割地连接的两件事物割裂了。真信徒的经历必然印证这一点，只有当我们是圣洁的，我们才是快乐的——随着属罪的肉体日渐钉死，随着内在罪的机制日渐削弱，随着外在行为举止越来越效法耶稣的样式。让我们不要期望免于过一种圣洁生活而过一种快乐的生活。我们可能遭遇试炼，实际上，如果我们是主恩约中的一员，我们一定会遇到试炼，因为主自己说过：“在世上，你们有苦难”（约翰福音 16：33）；我们可能会遭遇失望——坏掉的贮水箱、糟糕的道路、寒冷的天气；但假如我们与神同行、行在光中，假如我们凡事都在基督里长进、借着内住在我们里面的圣灵怀有儿女般的、毫无保留的顺服——那么我们就有无以言表的喜乐！哪怕面临外面艰苦的试炼仍旧如此！一个圣洁的生活是一个快乐的生活。这是神所安排的秩序……因此必定是明智而美善的。

圣灵尤其且有效地透过基督的十字架施行成圣工作。在这一点上，我们最好进一步详述，不仅因为神在祂的话语中启示了这一点的重要性，而且是出于我们严肃的理解：除非一个人越来越领悟基督正是信徒的圣洁与成圣，否则他不会在圣洁上大有长进。有一节经文可以给这个要点带来光照：“你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来”（马太福音 1：21）。祂不仅要使百姓从罪咎与刑罚中拯救出来，而且要将他们从罪的内在权势与统治下救出来，如此罪就不再作他们的主（罗马书 6：14）……还有，“写信给在哥林多神的教会，就是在基督耶稣里成圣、蒙召作圣徒的”（哥林多前书 1：2）；但对这一重要真理最惊人的暗示出现在第 30 节，那里特别提到神使主耶稣成为祂百姓的圣洁（成圣）：“但你们得在基督耶稣里是本乎神，神又使他成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎。”为了正确领会成圣的要旨，我们必须明白基督如何成为我们的圣洁，

以便我们相信祂、接受祂，便可“凡事长进，连于元首基督”（以弗所书 4：15），这一点 **至关重要**。

首先，基督代赎的工作为成圣奠定了根基。祂开辟了一条道路，使神可以藉之在灵魂中开展成圣的伟大工作。只有当神的律法被尊崇、神的圣洁得到坚立、神的公义得到满足，只有在这样的基础上，神才能恩慈地与罪人相交。在这里，我们看到耶稣作为神人之间中保所具有的极大荣耀，祂代赎的死开辟了一条向神的通道，使得神在一点没有妥协自己完美本性的情况下，能向灵魂传递恩典那拯救和使人成圣的大能。在神的话语中，我们可敬的主顺服和流血舍命，从来都是与教会的成圣紧密相连，一些例子足以证明这一点。

对比律法之下的献祭那合乎律法但不完美的成圣功效，使徒论述了基督宝血更加完美超越的成圣功效：“若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净，何况基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神，他的血岂不更能洗净你们的心，除去你们的死行，使你们事奉那永生神吗？”（希伯来书 9：13-14……也请读者查阅以下经文：罗马书 5：9；彼得前书 3：18；歌罗西书 1：14；希伯来书 2：14-15；约翰一书 4：10）。

因此耶稣的代赎之血为未来一切程度的成圣奠定了根基。也就是说，基督的十字架是灵魂在成圣之务上的起点，也是它所回归的目标。*借着* 基督的十字架，属罪的肉体遭受创伤，并且是致命的重创。从 *基督的十字架*，涌流出饶恕、和平和圣洁。*透过* 基督的十字架，灵魂每日在圣洁的臣服中将自己献给神、侍奉祂。若有人不持续地、密切地、带着信心来到基督的代赎宝血面前，就让他不要做着治死罪的美梦。圣灵将十字架带到灵魂深处，将之印在人心里，为要治死罪恶。“我已与基督同钉十字架”（加拉太书 2：20）；“使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死”（腓立比书 3：10）；“我身上带着耶稣的印记”（加拉太书 6：17）。并且，*看看十字架是如何将保罗举过世界、使他向世界而死*：“但我断不以别的夸口，只夸我们主耶稣基督的十字架；因这十字架，就我而论，世界已经钉在十字架上；就世界而论，我已经钉在十字架上”（加拉太书 6：14）。保罗正是如此寻求并获得圣洁。

我们的主耶稣基督为信徒的成圣代求，祂的代祷是信徒成圣的保障。在这个意义上，可以说祂是“神所赐给我们的成圣”。基督徒读者可能或多或少地意识到，他所领受的每一个属灵恩典和祝福，都与耶稣在父神右手边的代求有着密切关联。（主啊，在这一

伟大而使人成圣的真理上，请你增加我们的信心！）还在地上的时候，我们的主就已经开始了为教会成圣代祷的工作，当祂升天以后，便更加完全地执行这项工作。这是祂祷告的重心，如约翰欧文（John Owen）所说，它构成“我们圣洁的蒙福之源”——“求你用真理使他们成圣”（约翰福音 17：17），祂留下这个祷告，不仅是作为祂超越性祭司职分的代求范本，而且是为了激励我们，为我们提供一个成功的保障。彼得即将经历严峻试探时，耶稣对他说：“我已经为你祈求，叫你不至于失了信心”（路加福音 22：32）。彼得的信心没有失落，他的信心被筛了，被大大地摇动，被强烈地试探，但没有失落！金子在熬炼过程中，任何纯金的颗粒都不会丢失，麦子在过筛的时候，任何真正的子粒都不会失落。为什么？因为耶稣的代求，祂的代求就足以大获全胜！基督的代求向灵魂涌流出多么巨大而昂贵的福分！我们只有进到幔子里，才能完全领会这福益的广大与全貌，那时我们会明白我们属灵生命所得的一切支持、安慰和得胜的奥秘：为什么大海中的那个火花没有熄灭，为什么小船在风暴与大浪中没有沉没；当试探来袭、十字架重压、试炼排山倒海、不信占上风的时候，为什么我们的信心仍旧没有失落、我们的小船没有漂离停泊之处。并且，我们可以“从深处”（诗篇 130：1）呼叫说：“感谢神！常率领我们在基督里夸胜”（哥林多后书 2：14）。到那时秘密就会揭开——那秘密就是 *我们伟大的大祭司的代祷*。

对信徒而言，在他居丧的时刻，蜷缩在孤独的内室中时，或是在他“性命卷起”的床上憔悴枯萎时（以赛亚书 38：12），这一关于我们升高的以马内利的知识是多么甜蜜、带来何等安慰！当他因着悲伤太过深沉，痛苦的灵魂无法祷告发声时，当他的身体因着疾病和疼痛而虚弱无力，以至思想无法进行清晰有序的属灵思考时——*耶稣的代求在那样的时刻将多么甜蜜*！在灵魂到达极限的时刻，当人的安慰和能力都耗尽的时候，知道耶稣已经升入高天、为祂受苦的儿女“如今……显在神面前”（希伯来书 9：24），将是多么的甜蜜！当一切人间的言语都已失色，心灵破碎、嘴唇干涸，那时便仰望我们的长兄吧，那为我们的灾难而生的长兄，那在宝座前拿着金香炉、使祂代赎的义上达施恩座的升天的大祭司，如同地上受苦者的人、名字、环境和需要都上达宝座面前——宝贵的福音为信心之眼开启的这一情景是何等美好！困苦的灵魂啊，当你无法思想祂，祂却在想着你！当你无法向祂祷告，祂正在为你祷告，因为祂“是长远活着，替他们祈求”（希伯来书 7：25）。然而我们的主耶稣作为信徒的成圣，还具有另一层蒙福的含义。

当将基督视作祂的百姓从祂中保职分所领受的一切丰盛的元首。“父喜欢叫一切的丰盛在他里面居住”（歌罗西书 1:19）。“从他丰满的恩典里，我们都领受了，而且恩上加恩”（约翰福音 1:16）。对于为内住之罪的存在与权势哀哭、觉得那是他最大的重担和最深的痛苦的信徒而言，这便是为他准备的成圣。当隐藏的罪恶愈加显露——每一个持续的发现都可能比前一个更深、更黑暗——除了仰望耶稣，他还能望向何处？除了耶稣的十字架，他还能奔向何方？每一边都被属灵的非利士大军包围，面前没有任何逃生之路，这时永恒的圣灵引领灵魂单单地仰望耶稣，向他揭开基督恩典的巨大宝藏，以及祂对一切来到祂面前之人的白白的欢迎与接纳。他在这样的丰盛中可以找到什么？可以找到一切他想要，包括赦罪、过犯的遮盖、胜过不信，以及从强力的败坏权势下得自由。他发现耶稣里面有足以使他成为圣洁的一切，只需单单将他的罪带到耶稣面前，它们就得着赦免；将他巨大的缺陷带去，它们就被征服；将他一切的需要带去，它们就被供给。一句话，他发现基督就是他的“智慧、公义、圣洁、救赎”（歌罗西书 1:30）。

本文来自《圣灵的工作》（The Work of the Holy Spirit）一书，真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）重印。



我们可以称信徒为被父神成圣的人，也就是说，他们是被分别为圣的人，他们在被造以先就被分别出来。从法理上讲，他们被基督的买赎分别出来；从可见的角度来讲，他们被恩典的圣灵有效的恩召分别出来。——司布真

第五篇

绝对成圣与渐进成圣

约翰·慕理 (John Murray, 1898-1975)

说到成圣，我们一般将之视为信徒在心灵、思想、意志和行为上逐渐更新、变得越来越与神的旨意和基督的样式相一致的过程，直到死亡的时候，脱离了身体的灵魂进入完美的圣洁状态，复活的时候，他的身体也会变成基督荣耀身体的样式。将“成圣”一词用在这一更新改变的过程上是合乎圣经的，然而有一个事实太常被忽略：新约指代成圣的最典型的词语并非用来表示一个过程，而是指向一个一次性成就的绝对之举。

我们合理地视恩召、重生、称义和收养为神一次性成就的举动，不需要也不应当重复，这些举动本质上具有绝对性。然而新约圣经有不少部分都将成圣也放在这一类别之内，例如，保罗问候哥林多教会的信徒时，称他们为“在基督耶稣里成圣、蒙召作圣徒的”（哥林多前书 1: 2），稍后又同一卷书里提醒他们，他们已经洗净，成圣，称义了（哥林多前书 6: 11）。很显然保罗将他们的成圣与有效的恩召、他们的圣徒身份、重生与称义并列关联起来。同样的，我们在提摩太后书 2: 21 读到：“人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。”这里的“成为圣洁”（成圣）一词无疑具有相同的含义。当保罗说“基督爱教会，为教会舍己。要用水借着道把教会洗净，成为圣洁”（以弗所书 5: 25-26）时，这里的“成为圣洁”最有可能指向“用水借着道把教会洗净”这层含义。尽管在使徒行传 20: 32 和 26: 18 中，“成圣的人”可能指向将来完全的成圣，但保罗书信的用法一定是青睐将信徒视为“成圣的人”（*the sanctified*）。

名词的“成圣”（*sanctification*）有着相似的含义。“神召我们，本不是要我们沾染污秽，乃是要我们成为圣洁。”（帖撒罗尼迦前书 4:7）。“他从起初拣选了你们，叫你们因信真道，又被圣灵感动，成为圣洁，能以得救。神借我们所传的福音召你们到这地步，好得着我们主耶稣基督的荣光。”（帖撒罗尼迦后书 2:13-14）。洁净

（*purification*）一词也具有相同的用法与蕴意（使徒行传 15: 9；以弗所书 5: 26；提多书 2: 14）。

因此我们不得不将这一事实纳入考虑：新约关于成圣的语言指向某种决定性的举动，发生于基督徒生命的起点，描述了神的百姓作为蒙受有效恩召之人的身份特征。因此，如果 仅仅 在渐进性举动的意义上思想成圣，就是偏离了圣经的语言与概念模式。

什么是成圣？ 新约圣经中没有比罗马书 6：1-7：6 更有所指教了，这段的教导旨在针对保罗起初的问题：“这样，怎么说呢？我们可以仍在罪中、叫恩典显多吗？”这个问题是由前面关于恩典的教导引发的：“律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。就如罪作王叫人死；照样，恩典也借着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生”（罗马书 5:20-21）。如果神的恩典和荣耀随着恩典胜过罪恶愈加显大，那么似乎可以推论说：“让我们继续犯罪吧，以便神的恩典能更加显大！”使徒保罗竭力反对的正是这一推论，并使用了一句合宜的希伯来俚语：“断乎不可（God forbid）！”保罗直接用另一个问题曝光了这一推论的邪恶性：“我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？”（罗马书 6：2）。这一驳斥的中心点是“我们在罪上死了”，此处保罗是什么意思？

他使用的语言指向众人都熟悉的一个现象：死亡。当某个人死了，他就不再存在于他死去的那个范畴、领域或关系之内，他与那一领域的关联已经消亡了：他与那些还活在那个领域中的人再也没有交流，活人与他也无法交流。他与那里的生活再也不存在 同步，对他而言，那个领域再也不能作为他生活与活动之处。圣经把这一经历的相关事实带到我们眼前：“至于世人，他的年日如草一样。他发旺如野地的花，经风一吹，便归无有；它的原处也不再认识它”（诗篇 103：15-16）。

与这一现象相似，一个活在罪中、向罪而活的人，是生活并行动于罪的领域——那就是他生活与活动的地盘。而向罪死了的人不再活在罪的领域，他与罪的纽带已经断裂，他已经移民到另一个领域……使徒保罗此处指的是一个 决定性的 决裂，他对信徒生活的整个观念都是建立于这一根基上；这是一个道德与宗教关系上的决裂、破裂与转移，就跟人平常对死亡的经历一样真切、斩钉截铁。信徒经历了与“罪做王以至于死”的领域的一个一次性的、绝对的、不可逆转的决裂。

保罗在这一段作的对比正是强调这一改变带来的决定性的决裂，死在罪中意味着做罪的奴仆（罗马书 6：6；16-17，20）；罪在我们必死的身上做王（6：12）；人是顺从身子的私欲（6：12）；我们将肢体作为不义的器具献给罪，献给不洁不法做奴仆以至于

不法（6：13，19）；我们不被义约束（6：20）；罪对我们有统治权，然而知道我们的旧人已经钉死、罪身灭绝，我们就不再做罪的奴仆（6：6）；我们是已经脱离了罪（6：7）；我们活是向神活着、为神而活（6：10-11）；罪不再在我们必死的身上做王，也不再管辖我们（6：12，14）；我们将自己献给神，将肢体作为义的器具献给神，以便我们能做义的奴仆，以至于成圣（6：13，19）；我们如今处于恩典的统治之下（6：14）；我们从心里顺服基督道理的模范（6：17）；如此的结局便是圣洁与永生（6：22）。持续的对比印证着那一决定性的转变，要想淡化这种对比是不可能的，这种对比存在于各个方面，从生命到行为。这种对立在衡量道德与属灵生活的每一项标准上都绝对存在，意味着每一个来到恩典的统治与护理之下的人，都已经与罪的权势和奴役发生了决定性的绝对决裂……从神生的人行公义、认识神、爱神、也爱那些由神所生的人，并且遵守神的诫命（约翰一书 2：3-6，29；4：7，20-21；5：2-3）……

乍看之下，似乎新约如此强调信徒与基督联合所产生的与罪的绝对决裂和圣灵里的新生命，以至于治死罪和成圣作为一种过程已经没有容身之地了，就是罪愈加地被治死、信徒愈加有圣洁的样式。罗马书第六章比其他任何经文都要强调信徒从罪的权势和败坏下决定性地脱离，然而在同一卷书里，使徒保罗向我们描绘了信徒因着内住之罪而产生的挣扎。并且值得注意的是，他竟然如此控诉自己：“我是属乎肉体的，是已经卖给罪了”（7：14）；“但我觉得肢体中另有个律和我心中的律交战，把我掳去，叫我附从那肢体中犯罪的律。我真是苦啊！”（7：23-24）；“我以内心顺服神的律，我肉体却顺服罪的律了”（7：25）。甚至在罗马书第六章中，我们也能发现重复的劝告，至少也表明了信徒需要持续不断地警惕罪的侵袭。

新约作者中，没有比使徒约翰更加强调信徒成圣的绝对性了，使徒约翰的用词是如此彻底，以至于我们极难将它们与新约其他教导和基督徒的明显经历相调和。“凡从神生的，就不犯罪，因神的道存在他心里；他也不能犯罪，因为他是由神生的”（约翰一书 3：9）。“凡住在他里面的，就不犯罪；凡犯罪的，是未曾看见他，也未曾认识他”（约翰一书 3：6）。然而约翰在同一卷书里说道：“我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了”（约翰一书 1：8）。他并非视信徒为无罪的完人，因他为犯罪的信徒提供这样的安慰：“若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督”（约翰

一书 2: 1)。并且，对于约翰来说，信徒的生命存在一个自我洁净的层面：“凡向他有这指望的，就洁净自己，像他洁净一样”（约翰一书 3: 3）。

当我们罪仍然住在信徒里面这一事实考虑在内，以及信徒尚未达成为他设立的终极目标，那么信徒在今生的状态就是一个 *渐进性的* 状态，是一个包含积极特征和消极特征的过程，既包括治死罪，又包含成圣。

论到治死罪，新约有两处经文特别震撼，这是因为它们所出现的上下文。“你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着”（罗马书 8: 13）；“所以，要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲，和贪婪（贪婪就与拜偶像一样）”（歌罗西书 3: 5）。这两处经文更有指教性，因为它们的前文都强调了信徒经历的一次向罪死和移民进入基督里的新生命。罗马书第六章强调这一绝对性的转变，中心要旨便是“你们这在罪上死了的人”。然而在罗马书 8: 13 里，使徒保罗却劝告信徒，清楚地表示他们自己具有治死身体恶行的职责，因着前面说过罪身已经灭绝，这项职责反而显得更加紧迫而理所当然（罗马书 6: 6）。这一治死罪之举唯独在圣灵的恩典与大能下才有可能，因此保罗才说“靠着圣灵”。然而这也是一项信徒必须参与的举动，并且这一举动如灭命一般残酷。歌罗西书 3: 5 的背景包含同样的前设，就是信徒藉着基督的死已经一次向罪死了：“你们若是与基督同死，脱离了世上的小学，为什么仍像在世俗中活着、服从那「不可拿、不可尝、不可摸」等类的规条呢？”（歌罗西书 2: 20）；“因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面”（歌罗西书 3: 3）。“所以，要治死你们在地上的肢体”的劝勉是建立在先前的前设之上，因此很显然，正如罗马书 8: 13 一样，信徒本身的努力在这一过程中是免不了的。这就意味着虽然在歌罗西书 2: 20 和 3: 3 里，信徒已经决定性地向罪而死，但他尚未完全脱离罪的私欲和败坏，相反， he 需要积极参与治死自己的罪……这个过程尤其以 *知识* 和 *爱* 为特征。圣经特别凸显了知识和悟性被光照的重要（参阅：以弗所书 1: 17-18; 4: 13-15; 彼得后书 3: 18），就是对真理的知识和悟性，这意味着随着这种知识和悟性的增加，会出现圣灵果实的增加，就如爱、喜乐、和平……如同约翰提醒我们的：“神就是爱；住在爱里面的，就是住在神里面，神也住在他里面”（约翰一书 4: 16）。然而爱不是一种静态的情感，它必须不断加增、愈加丰盛（参阅：腓立比书 1: 9; 帖撒罗尼迦前书 3: 12; 4: 10）。并且，信徒越明白神和基督的荣耀，爱就越加增，神就是爱，基督就是神的爱彰显的所在。

本文来自“绝对性的成圣” (Definitive Sanctification) 277-280 页，以及“渐进性的成圣” (Progressive Sanctification) 294-299 页，《约翰慕理作品集》 (The Collected Works of John Murray)，第二册，真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 出版。

www.banneroftruth.org，经许可使用。

本文作者——约翰·慕理 (John Murray, 1898-1975)：改革宗神学家；著有多部书籍和许多文章；参与创办了威斯敏斯德神学院；生于苏格兰萨瑟兰郡拜德贝 (Badbea)。

第六篇

治死罪与向义活

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

成圣自重生开始，是重生的后续结果。从经验与实践角度来说，成圣不是一项神的举动 (*act*)，而是一件神恩典的工作，神在其中维持、发展、继续完美化祂在重生中赐给人的生命。因此，成圣是在内住圣灵的支持与结实²⁶影响下的一种成长，从属灵的婴孩长成儿童，从儿童长成少年，从少年进入属灵的成熟。这一成长遵循两个方面：旧性情的治死²⁷，以及新性情的复苏²⁸。

在这一体两面的过程中，存在圣灵与信徒的合作，这是因为圣洁既是 *特权* 也是 *责任*，是神的恩赐也是人的努力……一方面，成圣实在是神的工作；但另一方面，它也是人的工作，借由超自然的恩典辅助。作为一种 *特权*，成圣是神的应许、是祷告的内容（以西结书 36：25-27；约翰福音 17：17；帖撒罗尼迦前书 5：23）；但作为一项 *职责*，成圣是给信徒的劝勉（以西结书 18：31；哥林多后书 7：1；彼得前书 1：15）……

成圣是我们的工作——不是说我们可以将自己喜欢罪恶的心变为爱神的心，甚至也不是在心已经改变的情况下，将这种改变达致完美或完全。并非如此，成圣唯独在我们获得了从上头来的能力时才有可能，因为我们凭自己不能做什么（约翰福音 15：5）。殷勤使用神所指定的媒介并信靠神使它们发挥效用，这是 *我们的* 责任；而圣灵以大能驱动、影响我们去行动，则是 *神的* 作为。例如，神提醒我们祂的眼目监察我们，这使我们在祂面前谨慎行走；或是祂将圣经的重要警戒印在我们心中，以便我们不敢与罪嬉闹或是听从撒旦的诱惑；又或者，祂以基督的舍命之爱充满我们的心，使我们不断涌出感恩，努力讨神喜悦、荣耀神。借着种种方式，圣灵搅动信徒的心，使他们抵挡罪恶、操练圣洁。

因此，我们成圣的过程既是 *属神的* 又是 *人为的*……这一过程是漫长的，信徒日渐从对罪的喜爱中脱离，热爱追求圣洁。正如我们上面所说，这一属灵成长过程遵循两方

²⁶ **结实**——使人结果子，即产生合乎圣经的善行。

²⁷ 参见 FGB201，《治死罪》(Mortification)，教堂书馆 (Chapel Library) 可阅。

²⁸ **复苏**——进入生命状态；向神活。

面的进度：治死罪和 向义活；然而这两方面却不是分开的，并非各自单独存在，或在某个阶段彼此分割，而是一个必然伴随另一个而存在。尽管如此，要解释经验性和实践性的成圣过程，必须对两者分开阐述。稍加思想便可发现两者的考量顺序——我们必须先向罪死，再向神活。

“所以，要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情……”（歌罗西书 3：5），这意味着治死那些专注属世之物的肉体的情欲，以防范诸如“淫乱”之类的恶果。

“你们在地上的肢体”这一表述，与“罪身”（罗马书 6：6）相似，不代表我们有形的身体，尽管罪是借着身体运作。治死一词在圣经中的意思并不是绝对的杀死或毁灭，好像被治死的对象从此不复存在，而是指使它变为无力、无用，不能再结出恶果……

信徒有长久的义务制服²⁹内住之罪，以便它不能再产生属肉体的恶行。信徒属灵生命的健康与安舒也取决于此：他必须每日治死罪，要么就被罪治死。“你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着”（罗马书 8：13）。“我是攻克己身，叫身服我，恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了”（哥林多前书 9：27）。这些经文列出的严肃选项实在是再直白不过，人很难有所误解……我们应当直面这些话，因它们彼此协调、与其他经文也无任何矛盾：信徒在公义的道路上蒙神保守，但神从未应许保守那些与罪嬉戏的灵魂。

治死罪是一项艰难的工作，尤其是想到堕落的普遍和我们面临的各种试探，撒旦的诡诈和虎视眈眈，牠像吼叫的狮子一般寻找可吞吃的人……还有我们不稳定的决心，以及变化无常的热情，还有我们的败坏天性不断寻找胜过我们的机会……正因为如此，我们利用好神指定的治死罪的方法才显得至关重要，其中最要紧的便是舍己、背起我们的十字架，我们每一天都当这么做（路加福音 9：23）……正因为治死罪是一项极其艰难的工作，所以基督吩咐那些注视祂的门徒“先坐下算计花费”（路加福音 14：28）。尽管如此，我们必须在思想中坚定意志：要么我们与罪争战，要么我们永远丧失……

赐恩的圣灵在信徒里运行的恩典机制对于治死罪而言是绝对必要的。肉体不需要任何外来影响刺激它行动，它在任何时候都能自我发挥，不需要外力协助。然而住在我们里面的恩典就不一样了，它完全依赖神来坚固并推动：“并不是我们凭自己能承担什么事；

²⁹ 制服——被另一方强迫顺服。

我们所能承担的，乃是出于神”（哥林多后书 3:5）。圣灵在信徒里面维持着一种对罪之恶劣的感知，离了这一恩典，我们永远不会热心于抵挡罪恶。圣灵向信徒的思想输送智慧与警醒，使他们提防撒旦的侵入，唤醒我们努力与自己邪恶的私欲相争。是圣灵使我们对试探敏感，也常常赐我们力量抵挡试探。是圣灵使我们記念基督为我们的罪而死，激励我们与罪相争……下面我们就来谈谈治死罪的手段与方法。

基督徒要想征服内住之罪，要想成功地胜过试探，那么 首先，他必须每日在思想中下功夫，保持对罪之极恶³⁰的感知，即罪是神十分憎恶的事。那视罪恶为儿戏、态度轻飘的信徒将永远无法尽全力抵挡罪恶。第二，他必须竭力使自己的良心处于对神的敬畏之下，这是对罪恶极大的防范。没有了这一内在的敬畏，任何外在的规条和助力都等同无物，因为“敬畏耶和华的，远离恶事”（箴言 16: 6）。第三，他必须殷勤地守望、抵挡罪的趁虚而入，提防那些刺激我们败坏情欲、试探我们犯罪的事物。对此特别关注的人可以思想以下经文：约伯记 31: 1；诗篇 18:23；箴言 4:14-15 和 5: 8；帖撒罗尼迦前书 5: 22；犹大书 23。不顺服这些教导导致了我们的许多的失败。第四，留心不要为罪可利用的私欲提供一席之地和可乘之机。我们在这一点上是多么殷勤地顾念我们的身体：如果身体有什么软弱，我们有多么留心保护！然而我们对待灵魂却懒惰得多，这是何等羞愧。第五，形成将罪扼杀在萌芽状态的好习惯。迅速聆听圣灵的提醒，这场争战就已经打赢了一半。第六，训练思想专注于罪的极恶。思想罪咎的可怕、罪之败坏的可怖——想想基督为我们的罪付出了何等的赎价。第七，经常省察自己的动机与目标，察明最吸引我们心灵的事物。第八，因过去的罪而有的深深的谦卑，可以产生对罪的恨恶、警醒和提防（哥林多后书 7: 11）。第九，不惜一切代价增长并发展那些与困扰我们的罪相悖的恩典。培养谦卑可以削弱骄傲，培养思想与良心的清洁可以削弱不洁，培养属天的思想可以削弱对世界的喜爱。第十，使自己乐意因过犯受谴责（以赛亚书 141:5）。十一，时常默想世界的虚妄和一切属地享乐的稍纵即逝。这个世界所能提供的最甜蜜享受，也不过是衰残的花朵和即将枯萎的草。十二，竭力呼求神赐下约束的恩典（诗篇 19:13）。为弥迦书 7: 19 和罗马书 6:14 的应许感恩，祈求基督的宝血得胜。十三，寻求能够使你的灵魂成圣的管教和艰难（以赛亚书 27: 9；希伯来书 12: 11）。最后，祈求圣灵指教你“穿戴神所赐的全

³⁰ 极恶——极端败坏可憎的邪恶。

副军装”（以弗所书 6：10-18）。这十四点涵盖了不少内容，要想它们在治死罪上产生实际的助益，必须加以仔细默想。

我们已经提到，基督徒 **治死罪** 和 **向义活** 这两项工作……需要分开阐述。我们应当思想的次序是显而易见的：（相对而言）我们必须先向罪 **死**，然后才能（在任何程度上）向神 **活**……要想享受健康，首先必须解决疾病；要想灯光清晰明亮，灯首先要擦干净；穿上新衣服之前，必须先丢掉旧的破烂衣衫。这一次序也是圣经所一致坚持的：

“止住作恶”在“学习行善”之前（以赛亚书 1：16-17）。“要恶恶好善”（阿摩司书 5：15）：没有前者，后者就无从谈起。要想跟随基督，必须首先舍己（马太福音 16：24）。“也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神”（罗马书 6：13）。“并且他替众人死，是叫那些活着的人不再为自己活，乃为替他们死而复活的主活”（哥林多后书 5:15）：在我们为基督而活之前，我们必须首先停止为自己而活。在我们凭信心而活以前，我们必须“与基督同钉十字架”（加拉太书 2：20）。脱去旧人在穿上新人之前（以弗所书 4：22-24）。我们必须先效法基督的死，然后才能得着属灵的复活（腓立比书 3：10-11）。在我们自守、公义、敬虔度日之前，必须先除去不敬虔的心和世俗的情欲（提多书 2：12）。我们必须首先放下缠累我们的重担，然后才能跑那摆在前头的路程（希伯来书 12：1）。

在神学意义上，**向义活** 意味着**向神活**。信徒光是向罪死是不够的，他必须 *也在新生的样式中行走*。若不走向神，从世界退出就没有意义。实践上的圣洁并不在于单单节制肉欲的生活，而 *主要在于向神而活*——以神为乐、渴望神、谨慎寻求讨神喜悦、厌恶³¹得罪神。神赐给重生之人恩典，不仅仅是让他们得着恩典，而且是让他们为了神的荣耀使用所得之恩：“我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事”（加拉太书 5：25）。神的百姓应当以全心全意的顺服使用神赐给他们的恩典，并且按照神在话语中给出的指示。

神已经预定祂的百姓效法祂儿子的形象：如今基督向罪死了（罗马书 6：10）——我们也必须如此；基督向神活着——我们也必须如此。治死罪是与基督死的样式相似，向义活（或向神活）是与基督复活的样式相似：后者是前者不可分割的附属³²。基督是不可分割的：人若参与祂的一项举动，必然也参与另一项。神不会在我们里面只做半成品的工

³¹ 厌恶——不愿意，不情愿。

³² 附属——作为补充或附加品而与一事物相关联的另一事物。

作：如果祂使我们恨恶、离弃罪恶，那么祂也会使我们热爱、寻求良善。诗篇第一篇中，敬虔之人不仅被形容为不从恶人计谋、不站罪人道路、不坐褻慢人座位的人，而且还是喜爱神的律法、昼夜思想、按时候结果子的人。神制服我们里面的罪，以便我们能在义中行走。

从经验的角度来说，成圣是行出重生时获得的圣洁机制。重生时人获得一个崭新的性情，使灵魂得以重新转向神，因此心灵可以倾向于神、喜悦神、渴望神。但是让我们再具体一点描述一下这一崭新的思维倾向。

首先，因着神的位格、完美和祂的工作，如今人对神产生了圣洁的敬畏。圣经描述未成圣之人说：“他们眼中不怕神”（罗马书 3：18）。但有恩典和圣洁注入的地方，就迅速生出对神的敬畏，因为它是“智慧的开端”（箴言 9：10）。重生之人如今不能再去做别人所做、自己从前也做的事：“但我因敬畏神不这样行”（尼希米记 5：15）。正是这种从心底对神的敬畏，这种敬虔的畏惧，这种儿女般的³³惧怕，成为生发属灵顺服的根基，因为这种敬畏必然产生对神显明旨意的顺服。当以色列在西乃山宣告“我们神要说的一切话……我们就听从遵行”时，神回答说：“惟愿他们存这样的心敬畏我，常遵守我的一切诫命，使他们和他们的子孙永远得福”（申命记 5：29）。敬畏神在遵行祂的诫命之前，神起誓要按照新约的条款赐给祂百姓的正是这一敬虔的敬畏：“我要使他们彼此同心同道，好叫他们永远敬畏我，使他们和他们后世的子孙得福乐”（耶利米书 32：39）。这里的“敬畏”与以西结书 11：19 的“新灵”是同一回事，同样的还有神将祂的律法写在我们的心版上（希伯来书 8：10）。这一属灵恩典也被称为敬畏“耶和华……他的恩惠[而非祂的‘审判’]”（何西阿书 3：5）。

第二，伴随这一儿女般的敬畏而来的，是对神的一种真诚、圣洁的爱，从中可以生出向着神可悦纳的顺服。这种爱存在于心灵被神吸引、以神为乐当中，它是一种灵魂的情和倾向，渴望与神相交而满足³⁴，如此它的语言如今变成了“除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的”（诗篇 73：25）。一个没有重生的人不能爱神，也不能以神的完美、道路或敬拜神为乐，因为“体贴肉体的，就是与神为仇”（罗马书 8：7）。未成圣之人渴望远离神，将神从他们的思想中驱逐殆尽。约伯论到假冒伪善

³³ **儿女般的**——具有作为儿子或女儿的关系。

³⁴ **满足**——一种喜悦某物的状态；满意。

者说：“他岂以全能者为乐，随时求告神呢？”（约伯记27:10）——他诚然不能。但在重生中，主给心灵行了割礼，使之焕然一新、成为圣洁，能够全心全意、真诚真挚地爱神。

第三，向义活体现在凡事完全顺服神的旨意上——不仅是顺服神的 *律例性* 旨意，而且是顺服神的 *护理性* 旨意，哪怕神的安排和护理十分艰难，也仍然顺服。我们可以从亚伦、以利、大卫和其他人身上看到这样的例子，他们没有反抗也没有嘀咕，而是在最严酷的谴责和最痛苦的试炼中保持安静与沉默，顺从神的旨意（利未记 10：3；撒母耳记上 3：18；撒母耳记下 15：25-26）。成圣绝大部分在于使我们的意愿与神的旨意相一致，如同圣徒尤瑟（Usher）³⁵所说：“成圣是一个人使自己的意志完全顺服神的旨意，持续不断地在爱之烈焰中献上自己的灵魂作为燔祭。”

第四，向义活体现在体贴圣灵的思维中。“体贴圣灵的，乃是生命、平安”（罗马书 8：6）。也就是说，更新的思维自然倾向于属灵之事，因此我们才能向神活、享受与神和好。按着本性，我们只体贴肉体的事，只想着地上的思虑（腓立比书 3：19）——我们败坏的心灵专注于此，为这些事筹算，渴望一切跟这些事相关的享乐。但是重生的思维却思念天上的事，在向义活的时候，它们的热爱被激发，从而专注于属天之事（歌罗西书 3：3）……只有神能够满足圣徒。

第五，向义活体现在对神的献身之举和宗教操练中，尤其体现在它们所彰显的神的恩典中。这里是另一个重生之人与未重生之人的天壤之别：未重生之人的宗教操练是形式上的，好像例行公事；而重生之人（在健康状态下）真心喜悦宗教操练，他们带着热情聆听神的话语，热心参与祷告，因为祷告是成圣的灵魂向神的呼吸。信徒与非信徒的差别并不主要体现在外在表现上，而是在于 *内心的圣洁之工* 上，比如真心渴望与神相交和团契。除非成圣的灵魂可以在蒙恩之道中 *与神相遇*，否则他们不能从中得到满足。一个成圣的灵魂，在所做的凡事上都寻求神的荣耀。

本文来自《圣经功课》（Studies of Scriptures），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

³⁵ 雅各·尤瑟（James Usher 或 Ussher, 1581-1656）——神学家，爱尔兰教会大主教。

第七篇

成圣的动机

亚伯拉罕·布思 (Abraham Booth, 1734-1806)

基督诚然知道祂的百姓完全没有圣洁，也没有对圣洁丁点的渴望，然而祂并未将他们丢弃于那样的景况，而是在他们里面注入对神真诚的爱，以及对神的道路真心的喜悦……

成圣的重要性的它在恩典中的地位体现在这里：它是我们永恒拣选的目标，是恩典之约的主要应许和卓越祝福，是耶稣宝血成就的救恩宝贵的果实，是神在重生中的设计本意，是称义的首要目的，是收养的美意所在，对于得荣耀而言是不可或缺的……因此，成圣可以被视为我们救恩的一个主要 *部分*，而不是我们得救的 *条件*。因为从我们天然所处的罪的奴役和撒旦权势下被拯救出来，并且被照着神的形象更新，必须被视为极大的拯救和极其宝贵的祝福。

成圣的核心就蕴含在享受这一拯救、参与这一祝福当中，因此，这个词被用来表示神的恩典之工，即神的百姓因此蒙召、称义、照着神的形象更新的恩典。这一荣耀大工的果效即真正的圣洁，或与神的道德完美相一致。换句话说，即爱神、以神为乐，以神为终极福祉……对至高者的爱与人堕落天性的偏好完全相悖，我们的堕落天性蕴含着对神的 *憎恨*，这种憎恨以成千上万的形态表现出来，因此真圣洁的本质蕴含于对神的 *爱* 中。这一属天的情感是顺服神和以神为乐的源泉，不论是在今生还是来世都是如此。它不仅是我们一切顺服的真源头，而且还是圣洁的总和与完全形态，*因为一切蒙神悦纳的侍奉都天然地源自于对神的爱……*

领受成圣祝福的人是那些被称为义、被神接纳的人。论到这些人，圣经以崇高的恩典语言说道：“我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上”（希伯来书 8：10）。这里神应许的祝福和恩惠是赐到一切重生之人心中的 *对神的爱* 和 *对神律法和道路的喜爱*。它们不断地促使信徒顺服神全备的显明的旨意，只要他们熟悉这些旨意。成圣是一项新约下的祝福，在这一恩典机制下，成圣被应许为一项 *极佳的特权*，而非一个 *让我们得救的条件*。

那些拥有这一无价祝福、从罪的统治下得释放的快乐灵魂，不再处于 *律法之下*，既不寻求透过律法称义，也不遭受律法的咒诅。他们如今处于 *恩典之下*，完全因着神白白的喜悦被称为义，并且活在称义的巨大影响下。这节经文强烈地暗示，一切 *处于律法之约下或寻求通过自己遵行律法蒙永恒的审判主接纳的人*，都处于罪的统治和权势之下，不论他们在人群中的品性如何，不论他们有多么自吹圣洁，都无济于事。既然那些处于律法之下的人没有任何圣洁可言，他们也就无法具有蒙神悦纳的顺服……一个人必须首先被神接纳，然后才能行出讨神喜悦的行为。

为了让这一主题更加清晰，或许思想一下何为真正的善行会有帮助，真正的善行必须来自于 *正确的动机*，按照 *正确的原则*，具有 *正确的目标*。善行必须源自 *正确的动机*：即对神的爱。律法不变的至大诫命是：“当爱主你的神”（申命记 6：5；马太福音 22：37）。若是从其他动机而做的行为，不论如何被人称赞，在那位监察人心的主面前都是不蒙悦纳的。因为对祂来说，动机与行为本身一样重要。

善行也必须按照 *正确的原则*：即上帝显明的旨意。祂的旨意是义的规范，道德律尤其是我们顺服的规范，它是我们一切义务的总体系。并且，道德律是我们行为的不变准则。

善行还必须具有 *正确的目标*：即至高者的荣耀。“无论做什么，都要为荣耀神而行”（哥林多前书 10：31），这是至高者的绝对³⁶命令。这也是耶和华神自己一切作为的终极目标，包括祂的护理和恩典的作为，因此这是我们所能具有的最高目标。然而没有人能凭自己具有如此崇高的目标，只有那些从神受教、完全相信称义是全凭恩典的人才能如此……因为在那之前，他只能把自己想当然的善行归给 *自己*，认为自己在神面前是可悦纳的，这就是这样的人所能具有的最高目标了，尽管他也时常具有其他更不纯正的目标。但那些真正行善的人、那些有圣灵所结的义果的人，他们的善行却是旨在荣耀神、赞美神……

为了坚固论点、进一步描述重点，我想说人是堕落的造物，完全缺乏圣洁的样式和对神的爱，他离热爱创造主、喜悦神的道路有十万八千里，与之相反，*他是神的仇敌*……

³⁶ **绝对**——要求立即的顺服；没有商讨或辩论的余地。

不论是神律法的要求——哪怕是所能想到的最周详、最纯洁的律法——还是一切关于违背诫命的咒诅的警告，都不能在我们心中产生对赐律者一丝一毫的爱……

因此，堕落的人不能爱神，除非神以一位中保启示自己。在人可以爱神或对荣耀神具有丁点渴望之前，他必须透过耶稣基督的面庞瞻仰创造主的荣耀。如今，若是没有福音，就没有在基督里启示给人的神的荣耀，除了透过信心，我们无法领受福音。那么必然地，没有人可以忽视福音真理而真诚无伪³⁷地爱神，或诚心渴望荣耀神。然而在耶稣基督里，神一切的完全都熠熠生辉地照耀出来，福音揭开了祂的荣耀与荣美，透过圣灵神圣的作为，罪人可以在以马内利的位格与工作中看到神无限、可亲³⁸、超越的荣耀。福音宣告了神完全的饶恕和基督奇妙的救恩，两者皆是完全、免费、长存的。不论何人相信福音，都可享受到良心的平安和神的爱，随着见识耶稣基督里神的荣耀，经历神浇灌在心中的爱，这样的人会向无限可亲的神回报以爱与感恩，他看到神对亏欠、有罪、不配的受造物具有何等不可思议的恩惠。他会发出这样的话：“我拿什么报答耶和華向我所赐的一切厚恩？我的心哪，你要称颂耶和華！凡在我里面的，也要称颂他的圣名”（诗篇 116：12；103：1）。因着从上头所生，他里面的人喜爱神的律法（罗马书 7：22），并且习惯性地渴望越来越遵行神的律法，因为律法是神的纯洁的彰显，是神旨意的启示。如今他已经具备那一善行的根本动机：对神的爱。如今他所行出的、神所悦纳的顺服，是一种儿女或配偶般的顺服，不是一种雇工般的顺服，只为了凭行为获得奖赏和自我的荣耀。也不是一种从刑罚的刺棒所生出的奴仆般的顺服，而是一种视神的诫命为慈父或丈夫的命令的顺服。这样的人已经向律法死了，如今他向神活着（加拉太书 2：19）。

我说“向律法死了”，这只适用于那些灵里谦卑、领受了基督宝血代赎的人，那些唯独仰赖基督的工作作为蒙神悦纳和良心平安的凭据的人。正如使徒保罗所说：“这样说来，你们借着基督的身体，在律法上也是死了……我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法”（罗马书 7：4，6）。在这些非凡的话语中，信徒被描述为在律法上死了的人，律法也向他们死了。对于这些人而言，律法已经不再以绝对的顺服作为生命的条款，也不再能因不顺服而咒诅他们，就好比一个死去的丈夫不能再要求活着的妻子顺服他，或是因她的不顺服而威胁要惩罚她……但是尽管律法作为一个约对于在耶稣基督里

³⁷ 真诚无伪——诚心，真诚。

³⁸ 可亲——可爱美好的。

的人已经失去效力，然而作为行为规范，在基督的手中，它仍然对信徒具有极大的效用，哪怕对最圣洁的圣徒仍是如此。在这样的情况下，律法的权威和用途是否已经废止？律法是顺服的规范，是神与人的本性以及他们之间的关系所必然要求的准则。要想律法在这个意义上完全废止，等于是神人之间的关系彻底终止，然而这种关系除了存在没有别的可能，因为这是一种主权的上帝和依赖于祂的受造物之间的关系，受造物天然位居神的道德统治之下。律法的命令对于真基督徒而言并非苦不堪言的重担，他也不因律法的轭而受伤³⁹。相反，他完全赞同律法！他里面的人喜爱神的律法（罗马书 7：22）！因为律法就像一位朋友或向导，指给他向神表达对神恩惠的感恩的方式。他重生时从成全律法的基督那里领受的新性情也使得他对律法报以最大的真诚与持续的尊重。如今他所行出的顺服是按照心灵的新样，而非照着仪文的旧样（罗马书 7：6）。

伪装圣洁的人——古代法利赛人的真后裔们，是否可以反对说我们借着信心废弃了律法呢？我们可以准备好回答：“断乎不是！更是坚固律法”（罗马书 3：31），不论是按着教义还是信心原则都是如此。按着 *信心的教义* 是：因为我们教导说，除非满足律法全部的公义要求，否则任何人都无法得救，尽管这对于堕落无力的罪人而言是不可能的，却由一位为人作保⁴⁰的弥赛亚如期成就了。弥赛亚所挣得的义被归到了相信的罪人身上，使得他 *完全* 成为义人。因此律法不仅没有被废弃，反而恰恰得到了尊荣，律法的荣耀在最大程度上体现了出来！由一位神圣救赎者履行的对律例型律法的顺从，以及道成肉身的神在十字架上承担的律法的咒诅，比任何无罪的被造族类的顺服、无数罪人承受的永恒的刑罚所能给予律法的尊荣都要大。按着 *信心的原则* 是：正如信心可以借着基督代赎的宝血将人罪恶的良心洗净，它也可以借着爱在一定程度上遵行作为义之准则的律法——对神的爱、对神百姓的爱、对神旨意的爱……如果有人假装相信基督、爱基督的名、享受与基督的团契，却不持续尊重基督的诫命，那么他就是“说谎话的，真理也不在他心里了”

（约翰一书 2：4）。因为我们的主……告诉我们，人不遵行祂的命令，是因为 *不爱祂的缘故*，不论人嘴上说得多么好听。不顺服是因为没有爱，不从爱发出的，也不配称为顺服。宣称爱神却不顺服不过是明目张胆的假冒伪善⁴¹，没有爱的顺服不过是奴仆……只有福音

³⁹ **受伤**——因着磨损或摩擦导致的疼痛。

⁴⁰ **作保**——一个人承担另一个人的职责或债务，背负一种约的义务。

⁴¹ 参见 FGB193, 《假冒伪善》（Hypocrisy），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

能给我们正确的顺服动机和目标，使我们甘心乐意地顺服。一旦我们认识耶稣的真理，智慧的道路就变为喜乐的道路，信心就会凭借对神对人的爱生发善行。

本文来自《恩典做王：从创始到成终》（The Reign of Grace, from Its Rise to Its Consummation），浸信会旗手出版社（The Baptist Standard Bearer）重印，
www.standardbearer.org.

本文作者——亚伯拉罕·布思（Abraham Booth, 1734-1806）：英国浸信会布道家，被视为他所处时代最博学的人之一；生于英格兰德比郡布莱克威尔（Blackwell）。

第八篇

称义与成圣

宾克 (Arthur W. Pink, 1886-1952)

罪产生了两个不可分割的主要影响：它所带来的污秽与败坏，以及它所产生的可怕罪咎。因此，从罪中得救必须既包含对得救之人的洁净，又包含罪咎的清除。任何受造物要想在天堂与上帝同在，有两件事是必不可少的：继承这一产业的有效权力，以及个人与这种福分的相称性。第一个在 称义 中可以获得，第二个则由 成圣 开始。下列经文阐明了这两者的不可分割性：“但你们得在基督耶稣里是本乎神，神又使他成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎”（哥林多前书 1：30）；“你们奉主耶稣基督的名，并借着我们的灵，已经洗净，成圣，称义了”（哥林多前书 6：11）；“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义”（约翰一书 1：9）。

“这些祝福携手同行，从来没有、也永远不会彼此分离，正如玫瑰和康乃馨的香气不会与它们美丽的花朵分离，花朵绽放，香气也发出。试试你能不能将重力与石头分开、热与火焰分开。如果这些物质与它们的本质要素不可分割，这些因与必然的果无法分离，那么我们的称义与成圣也不能割裂。”⁴²

“正如亚当一人以一毁俱毁的罪行背弃了第一个约⁴³，那些亚当之罪归算给的人也因此透过亚当传递给他们的罪性彻底败坏……基督也一人满足了第二个约⁴⁴的条件，那些归算有基督之义的人因此藉着基督透过圣灵赐给人的内在恩典成为义人。正如使徒保罗在罗马书 5：17 教导：‘若因一人的过犯，死就因这一人作了王，何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？’死是如何借着亚当的过犯作王的？不仅是亚当的罪咎使得他的后代必须灭亡，而且是因为他们已经向着一切良善死去了，死在

⁴² 雅各·赫维 (James Hervey, 1714-1758)，《赛伦和阿斯巴西奥：关于一些最重要最有趣主题的讨论与信件》(Theron and Aspasio: A Series of Dialogues and Letters upon the Most Important and Interesting Subjects)，第二册【伦敦文顿出版社 (Rivington)，1789 年出版】，67 页。

⁴³ 第一个约或工作之约——亚当堕落之前神与亚当在伊甸园里所立的约。此约确立了人有义务遵行神的命令，若有违背，将以死亡为代价（创世纪 2：16-17）。

⁴⁴ 第二个约或恩典之约。

了过犯罪恶中。因此，领受义之恩赐的人，必然被带到生命作王的领域，不仅是在称义当中，而且是在成圣的道德范畴里。”⁴⁵

尽管神的这两个巨大恩赐密不可分，二者却有不小的分别。在成圣中，我们是真的被赋予了某物，而在称义中则仅仅是归算。称义完全是基于基督 *为我们* 所做的工作，成圣则主要是 *在我们里面* 所做的工。称义是法律意义上的，以相对应的改变为结果——免去刑罚、有获得奖赏的权力；成圣则是道德意义上的，以品格与行为可体验的改变为结果——人被赋予了对神的爱，人有能力正确地敬拜神，人变得与天堂相称。称义是藉着一个在我们之外的义，成圣则是透过一种在我们里面的圣洁。称义是基督作为大祭司所做的与罪的刑罚相关的工作，成圣则是基督作为大君王所做的与罪的权势相关的工作：前者取消了罪的定罪之力，后者则将人从罪的统治奴役下拯救出来。

因此，二者的 *次序* 有所不同（不是时间，而是本质意义上的次序），称义在前，成圣在后：罪人首先蒙神饶恕、被神悦纳，然后圣灵更新人与神的形象一致。二者在 *设计* 上也有所不同：称义移除了罪的刑罚，成圣则洁净了罪的污染。二者在 *形态* 上也有所不同：称义是一项法庭之举，罪人被宣告为义；成圣则是一件道德之举，使罪人成为圣洁；一个唯独跟我们在神面前 *站立得住* 有关，另一个则主要关乎我们的 *道德状态*。二者也在 *致因* 上有所不同：称义来自于基督功德达成的公义的满足，成圣则源自于基督功德所产生的功效。二者还在 *目标* 上有所不同：称义授予了我们获得永恒荣耀的权力，成圣则是领我们进入那荣耀的大道。“在那里必有一条大道，称为圣路”（以赛亚书 35:8）。

本文来自《圣经功课》（Studies of Scriptures），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

⁴⁵ 托马斯·波士顿（Thomas Boston），“从圣经看恩典之约”（A View of the Covenant from the Sacred Records），《已故牧师托马斯·波士顿全集》（The Complete Works of the Late Rev. Thomas Boston），第八册，【伦敦威廉泰格出版社（William Tegg），1853年出版】，454页。

第九篇

小事上的圣洁

波拿尔 (Horatius Bonar, 1808-1889)

福音真理的入门便是“基督为我们的罪死了”（哥林多前书 15：3），我们因此得救，与神和好，“因信得进入现在所站的这恩典中”（罗马书 5：2）。那相信的人也在基督里有份（希伯来书 3：14），与神的性情有份（彼得后书 1：4），与天上的恩召有份（希伯来书 3：1），与圣灵有份（希伯来书 6：4），与神的圣洁有份（希伯来书 12：10）。在中保基督里，他死而复活，升到天上的宝座，与基督一同坐在天上（以弗所书 2：6）。他的生命与基督一同藏在神里面（歌罗西书 3：3）。他在主显现的日子如何，今日也被视为如何，也被神如此相待。一方面，信心使他盼望将来的荣耀；另一方面，信心也使他回望疲乏的征程，好像他已经完成了天路历程。“你们乃是来到锡安山，永生神的城邑，就是天上的耶路撒冷”（希伯来书 12：22）。

基督徒诚然蒙召过坚定一致的生活，同时也要喜乐，不要效法这个世界（罗马书 12：2），而要与他已经凭信心身处的将要来的国度相称。他的为人应当怎样圣洁、怎样敬虔呢（彼得后书 3：11）？……显然，那“与基督一同复活”的人应当像那位复活的主。他当柔和谦卑、温柔仁爱、单纯质朴、友善助人、慷慨大方，不轻易发怒或轻蔑，坦率诚实，不自私，不心胸狭隘，不贪婪，不狂妄，不世俗，谦卑受教……真正的基督教是健康而强健的，并非柔弱病态，也不是非理性的；另一方面，基督教也非强硬、偏见、令人退避三尺、不雅而无礼……我们需要的不是高大自满的神学，而是 *在生活中行出来的神学*，在日常生活中具有高尚的体现……神学越高，从中生出的日常生活也应当越高尚、越有担当。它应当使基督徒具有属神的正直和单纯的品行，以及真正高贵的举止，没有骄傲、顽固或冷漠；意志坚定而不固执任性⁴⁶或是刚愎自用。教义越高，越当引导我们体贴神的意念——即真理，以及神的旨意——即律法……我们称赞使徒书信的崇高教导，我们也当不打折扣地称赞“律法和先知的道理”（马太福音 7：12；22：40；路加福音 24：

⁴⁶ 任性——思想、观点、举止不可预料的反复无常；跟着一时兴致走。

44)。我们聆听使徒的教义如此说：“我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着”（加拉太书 2：20）；然而我们莫不要转离使徒的训诫：“你们要弃绝谎言，各人与邻舍说实话，因为我们是互相为肢体”（以弗所书 4:25）；“从前偷窃的，不要再偷”（以弗所书 4:28）；“一切苦毒、恼恨、忿怒、嚷闹、毁谤，并一切的恶毒，都当从你们中间除掉”（以弗所书 4：31）；“淫词、妄语，和戏笑的话都不相宜；总要说感谢的话”（以弗所书 5：4）；“但现在你们要弃绝这一切的事，以及恼恨、忿怒、恶毒、毁谤，并口中污秽的言语”（歌罗西书 3：8）；“不要彼此说谎；因你们已经脱去旧人和旧人的行为”（歌罗西书 3：9）……这些都是圣灵的命令，它们就跟神在何烈山的火焰与黑暗中宣告的律法一样有效。

我们的问题不是我们该不该守这条或那条律法，而是我们有没有必要守任何律法。如果顺服使徒的律法并非律法主义，那么顺服道德律也不是律法主义……因此，真正的基督徒生命不是反对律法的生命，也不是没有律法的生命，也不是在律法之上的生命，而是像赐律者那样的生命——律法在这样的生命中完全实现、完美应验。耶稣的生命即是如此，只要我们在圣灵中效法耶稣，这也是我们的生命。这是一种完全认真、正直、可敬的生命……在小事上认真，大事上也认真，在经商、管理家庭、管理时间和金钱、完成任务、履行承诺、履行责任、为基督作见证、不效法世界上都是如此。

一个知道自己已经与基督一同复活、心思挂念属天之事的人，会是一个公正、可靠、朴实⁴⁷、不自私、诚实的人。他会在自己的信心上加上“德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心”（彼得后书 1：5-7）。他会使自己留心不至于“闲懒不结果子”（彼得后书 1：8），会默想并照着这些事去行：“凡是真实的、可敬的、公义的、清洁的、可爱的、有美名的，若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念”（腓立比书 4：8）。

当人追求一种高大而超凡脱俗⁴⁸的神学，就具有坠入一种温软柔弱的基督教的危险。基督教是为持久而生：它不是娇贵的，而是坚忍不拔的植物，可以面对尖锐的风暴，而

⁴⁷ 朴实——可敬而坦率；没有诡诈和欺骗。

⁴⁸ 超凡脱俗——天上的。

非倦怠⁴⁹、幼稚而懦弱。它的步履坚固、步步正直有风骨，它和善却坚定，温柔又坦率，沉着但不随波逐流⁵⁰，怜恤但不愚弱⁵¹，坚定但不粗暴⁵²。它不惧怕向错谬发出严厉的谴责，也不畏惧提高音量声讨周围的罪恶，拿不属世界当借口。它不因惧怕被指控缺少基督教的爱而不敢说真话，而是诚实责备，毫不畏缩。它称罪为“罪”，不管是谁都不妥协，宁可冒着被指控没有爱心的风险，也不冒失责的风险……不论是旧约还是新约，其信仰都是强烈而大声地谴责邪恶。对恶事轻描淡写或许是感性主义，但绝不是基督教，因为这样做背叛了真理与公义。如果有谁是坦率、刚正、诚实、喜乐的（我不说生硬和无礼，因为基督徒必须谦逊有礼），那一定是一个尝过主恩滋味的人，一个盼望主耶稣再来的人。我知道爱能遮掩许多过犯，但爱并不会称邪恶为良善，只因为那是一个好人做的；爱也不会因着某个弟兄名声高大又热心而为他里外不一找借口。诡诈和世俗仍然是诡诈和世俗，哪怕是看似卓有成就的人做的也改变不了其性质。

我们许多人的基督徒生命都尚未到达成熟的地步。“你们向来跑得好，有谁拦阻你们，叫你们不顺从真理呢？”（加拉太书 5:7）。起点是绝佳的，但工程停滞不前；战争已经勇敢地打响，但只打了一半；一本书写了前言，就再无下文。这种情况下，难道不是在羞辱基督吗？难道不是给基督的福音做糟糕的见证吗？难道不是否定了祂的十字架、轻慢了祂的话语、将祂的榜样等同无用？……如果圣洁生活只包含一两件善行——一些伟大的善举或受苦受难，那么我们就可以理解人们在小事上的失败，将小罪视为无伤大雅的瑕疵。然而圣洁生活包含许多小事……许多微小的言语，而非动人的演讲或讲道；许多微小的行为，而非神迹、战争、伟大的英雄之举，或是壮烈的殉道；是这些组成了真正的基督徒生活……避免小恶、小罪、微妙的表里不一、细微的软弱、小错小犯、微小的言行失检和鲁莽、小缺陷⁵³、对肉体 and 私欲小小的放纵、些微的懒惰、优柔寡断、闲散⁵⁴或怯懦、一点点的模棱两可⁵⁵或偏离⁵⁶正直、一点点的卑鄙⁵⁷和恶毒、一点点的贪婪与吝啬⁵⁸、一

⁴⁹ **倦怠**——对需要费力气的举动或努力提不起兴趣。

⁵⁰ **随波逐流**——性情软弱，很容易被他人影响。

⁵¹ **愚弱**——意志不坚定，缺乏心智能力。

⁵² **粗暴**——尖刻残酷。

⁵³ **缺陷**——性格的失败或软弱。

⁵⁴ **闲散**——漠不关心，无所谓。

⁵⁵ **模棱两可**——使用具有两种或两种以上含义的言词，以误导他人。

点点的世俗与浮夸、对他人感受和心愿的一点冷漠、发一点脾气、暴躁、自私、有那么一点点虚荣——正是不去犯这些看似微小的恶行构成了圣洁生活的美丽之处，至少是被动意义上的美丽。

接着，我们要关注那些每日、每时每刻的微小职责，不论是公共事务还是个人事务，还是家庭管理；微小的谈话、表情和语调，微小的善行、宽容和温柔，微小的舍己、节制和忘我，为他人而做的微小的善举和体恤，每日守时，每日所用的方法和目标——这些都是在积极发展圣洁生活，像马赛克一样拼凑着一副丰富神圣的图案……伟大的人生是由小事组成的，若有人认为伟大的人生只能建立在伟大之事上，那他在圣经里很难找到什么可羡慕和效法的对象。

一个“学了基督”的人，一个“与神同行”的人，不是一个虚伪的人，不是进行宗教表演、带着虚假面具。他将在举止、言语、外貌、语气和习惯上完全自然真实，他就像是所有被造物中最自然的，像个小孩子。基督教被当成虚伪的那一刻就变得令人厌烦……那“被众人所知道所念诵的”基督的“荐信”（哥林多后书 3：2）必须是透明自然的。我们为基督而活，必须完全跟随祂，不是仿照一个外貌，而是效法祂自己。否则，我们的生活将是亏欠的见证，反映的是一个微弱无力的信仰，没有安舒、质朴与恩典，不过是带着模仿和扮演的痕迹，甚至是种伪造。

本文来自《神的圣洁之道》（God's Way of Holiness），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

⁵⁶ 偏离——从道德的正道转离或偏离。

⁵⁷ 卑鄙——坏、可耻。

⁵⁸ 吝啬——小气狭隘。

第十篇

让我们发出光来！

波拿尔 (Horatius Bonar, 1808-1889)

人们时常讲论的所谓 圣洁 跟圣经中的实际相去甚远，这些用法包括用于冷冰冰的毫无生气的正教，或是某种受人追捧的亲切的理想主义¹，或是用于机械式敬虔的枯燥规条，或是宗教图像迷信²，或是自以为义的苦修式禁欲³，或是自由化神学的感性主义，又或是热心的泛神论主义⁴的温暖幻梦。像 圣洁 和 属灵 这样的词语已经遭到严重滥用⁵，变得像某种暗号⁶，其含义是如此混淆不清、用法是如此褻渎，就好比亚伦的以弗得⁷穿在了巴力的祭司身上。这种做法保留了圣经术语和圣经词汇，却驱逐和扭曲了圣经中的含义，是当今时代最具褻渎性的欺诈之一。对于诚实追求神的话的人而言，是极具冒犯性的。

基督是代表、典范与榜样：像基督就是圣洁。圣洁之人是有基督形象的人，任何其他观念都是虚妄的，我们必须从四福音学习鲜活的圣洁究竟是什么样。要想学习圣洁的教义，我们必须转向使徒书信。因此，我们应当既知道圣洁不是什么，又知道圣洁是什么。

“你们要常在我里面”（约翰福音 15：4），“你们当负我的轭，学我的样式”（马太福音 11：29），“来跟从我”（马太福音 4：19；16：24；约翰福音 12：26），这些话是基督徒美德的内容与总结，在我们追求圣洁时可以给我们真切的指南。这里我们看到：

1. **生命。**“你们要常在我里面。”我们从生命之子领受新生，甚至从祂的死与坟墓里；因为“我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合”

¹ 亲切的理想主义——对于一种愚昧、不切实际地追求完美的幽默说话。

² 图像迷信——关于神、天使或圣徒的宗教图画。

³ 苦修式禁欲——严苛的、自我强加的压抑个人欲求的操练。

⁴ 泛神论主义——相信神是万物，万物是神。

⁵ 滥用——不当地使用一个词。

⁶ 暗号——密码。

⁷ 亚伦的以弗得——亚伦的祭司服，由金线、紫色线、朱红色线和细麻布做成。

（罗马书 6：5）。我们“已经死了……生命与基督一同藏在神里面”（歌罗西书 3:3）。因此，我们是“向义活”——我们活着，然而不是我们活着，是基督在我们里面活着（加拉太书 2：20）。我们到基督那里得生命，或者说，首先是祂将生命带到我们这里。我们“得着基督”，或者说，首先我们被基督得着（腓立比书 3:12）；并且“常在基督里”不过是持续不断地“到基督那里”，这是我们起初所做的，我们也要终生不断地做这件起初之事。因此，我们活着是因基督活着，我们也将永远活着。祂的生命成了我们的生命，我们的基督信仰必须（像它的源头一样）充满生机、活力和喜乐——我们的生命是一切生命中最亲切、最热忱、最有用的，从我们里面要涌出“活水的江河来”（约翰福音 7：38）。

2. **学问。**“学我的样式。”祂是属天的学校，是光明的学校，在祂里面有一切的真理，没有任何谬误。这位教师是完美的，甚至“柔和谦卑”（马太福音 11：29）。祂既是教师，也是课程本身；在祂那里有完美的训练、训诫和智慧。祂所施行的教育没有任何瑕疵、失败或是不完全，祂教导我们去理解、去爱、去行动、去忍耐、去喜乐、去悲伤、去经历丰富、去经历缺乏（腓立比书 4：12）。祂的门徒所享受的学习是不可测度的，因为“所积蓄的一切智慧知识，都在祂里面藏着”（歌罗西书 2:3）。祂的训诫和训导，其最终目的是要我们成为圣洁，像祂的样式，效法祂完美的属天典范。
3. **行动。**“来跟从我。”我们蒙召不仅要得生命，而且要行走，如希腊文所暗示，这是一趟行程。不是仅仅独自坐在那里，不是光享受一个私人宗教，而是要行动——在行动中，我们的方方面面都是可见的，这是一场吸引许多人目光的行走，是我们在天上、地下和地狱面前“成了一台戏”的行走（哥林多前书 4：9）。它不是一动不动的休息，或是从我们的同伴当中退去，不是在大道和小路上来来回回的绕弯。主人如何，仆人也要如何。祂在即将走向十字架的时候望着四周说：“跟从我”（约翰福音 12：26），祂在十字架之后走向宝座时说了同样的话（约翰福音 21:22）。不论是走向十字架还是走向宝座，我们都当跟从祂，没有第三条路可选。

因此，**圣洁之人 必须像基督，那像基督的人必须“被圣灵充满”**（以弗所书 5：18）。那以基督的心为心的人必须与基督有着一样的“恩膏”——即同一个内住的、做工的圣灵，那“收养”、生命、信心、真理、自由、力量和圣洁喜乐的圣灵。我们正是透过这一大能的苏醒者得以复苏，正是透过使人成圣的圣灵得以成圣（帖撒罗尼迦后书 2：13；彼得前书 1：2）。祂做工的同时也在我们这里做客：并非做工而不内住，也并非内住而不做工（提摩太后书 1：14）；祂并非仅仅施加影响，就像音乐平复激动的灵魂那样，而是来到我们这里、与我们同住，我们因此“被祂的同在充满”，也被祂的大能充满，我们完全被“更新”。祂并非仅仅不住地与我们争论，或是以“道德忠告”影响我们，而是用祂不可抗拒的神圣之手改变我们，以祂自己的生命大能穿透我们。不仅如此，祂还以祂自己的清洁和生命 浇灌 我们，哪怕我们终生都极度抵制、不受教和不信。

此外，**那像基督的人还 必须学习基督**。我们并不能仅仅透过 努力 使自己圣洁，正如我们不能单单透过努力使自己相信与爱一样。没有什么努力能达成这一点，人 努力 圣洁，然后失败。他们不能通过直接的努力使自己圣洁，而必须专注于一个圣洁的对象，然后他们才能“荣上加荣”地变为那个样式（哥林多后书 3：18）。他们必须有一位圣洁的主做他们心中的密友。像约翰一样，唯有与耶稣亲密能使我们有约翰或主耶稣的样式。

圣洁之人必须 将自己浸泡在神的话中，必须经历启示话语每一页的光照和日晒。我们是透过真理成圣（约翰福音 17：17）。将我们的灵魂不断地带到真理的光中，我们就变得越来越完全是“光明的儿女”……因为神的真理在敌挡罪恶上是迅捷有力的……它是“圣灵的宝剑”，借着它锋利的刃，我们可以劈开敌军的千军万马。它是摩西的杖，借着它我们可以分开红海、击败亚玛力人、使荒漠的磐石出水。有什么仇敌能在神不可战胜、从未失败的话语面前站立呢？撒旦的仆役当下正在试图摧毁和毁谤神话语的完美，让我们更加尊神的话为大、更频繁地使用它！它的确由人的话组成，由人的书信和语言构成，但它具有超越人类的卓越性。摩西手中的杖是什么？不过是一块平凡的木头，然而它却将红海一分为二。那柱子上的铜蛇是什么？不过是一点铜块，然而它医治了那么多人。为什么会这样？因为那木头与铜块与天上的权能相连。因此，让圣经成为我们的书中之书，让圣经扎伤我们、医治我们、苏醒我们、坚固我们、安慰我们、洁净我们。

圣洁之人还必须争战。他必须打一场胜仗（提摩太前书 1：18），必须以信心打那美好的仗（提摩太前书 6：12），不是用属血气的武器（哥林多后书 10：4），而要用他

的膝盖争战、警醒祷告（彼得前书 4：7）。他必须与天空的执政掌权者争战，靠着主的大能刚强壮胆，穿戴神所赐的全副军装：带子、护心镜、鞋、盾牌、头盔和宝剑（以弗所书 6：13-17）。这场战争不是凭着大力（传道书 9：11），而是在软弱中争战，胜利是属于软弱的人。因为在这场争战中，时间和机遇不是临到所有人，然而我们在第一次进攻时就指望胜利，我们透过那爱我们的神得胜有余，切望得那“得胜者”所得的加倍的奖赏（启示录 2：7）。尽管我们在地上要面临魔鬼的敌对，但我们有天使的相助（希伯来书 1：14），以及圣灵的大能（以弗所书 1：13）。

圣洁之人必须 警醒。“你却要凡事谨慎”（提摩太后书 4：5）；“你们务要警醒，在真道上站立得稳，要作大丈夫，要刚强”（哥林多前书 16：13）。让黑夜之子沉睡并跌倒在黑暗中吧，我们却是白昼之子，当警醒留心试探胜过我们，留心不要陷入魔鬼的引诱或繁华世界的诱惑。“那警醒、看守衣服、免得赤身而行、叫人见他羞耻的有福了”（启示录 16：15）。警醒的同时，让我们为主做美好的见证（提摩太前书 6：13），我们佩戴着主的徽章，让我们不要以祂为耻。让我们存忍耐的心快跑，“当放下各样的重担，脱去容易缠累我们的罪，存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程”（希伯来书 12：1），“追求公义、敬虔、信心、爱心、忍耐、温柔”（提摩太前书 6：11），使我们的眼睛注目于即将到来的主耶稣和祂的国度上（提多书 2：13）。

圣洁之人必须明白，自己作为基督肢体的一员和圣灵的领受者在圣洁上具有的责任。我们在地上无法达到完全，这不能削弱我们的责任感，致使我们不作为、让圣灵担忧：“你们原是受了他的印记，等候得赎的日子来到”（以弗所书 4：30）……不仅如此，每一个圣徒都有责任追求被那丰盛充满，只要我们这瓦器还能装得下。我们已经被基督的宝血成圣（希伯来书 13：12），以便我们能被圣灵成圣（哥林多前书 6：11），被圣灵引导（加拉太书 5：18），使我们的身体成为圣灵的殿（哥林多前书 6：19），在圣灵中行走（加拉太书 5：16），凭圣灵说话（哥林多前书 12：3），活在圣灵中（加拉太书 5：25），并且与圣灵相交（哥林多后书 13：14）……

基督徒必须不要 以任何借口与罪嬉戏。最不能使用的借口便是他不再在“律法之下”。使徒的训诲和警告跟摩西律法和其他地方的训诫一样清晰……作为领受爱之圣灵的人，我们必须有爱，弃绝一切的怨恨、欺诈、伪善、恶语，每日都要担负起那永远有所亏欠的债（罗马书 13：8）。内住在我们里面的圣灵并不懒惰也不闲散，而是在人心中结出

义果、属神的果子，在地上的灵魂中结出属天的果子，结出能证明其源头和在我们里面的伟大客人的果子：“圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事没有律法禁止”（加拉太书 5：22-23）……作为“脱离这罪恶的世代”的人（加拉太书 1：4），让我们像古时的圣徒那样从世界中分别出来，远离它的华丽，就像没有时间浪费在这些繁华上的人，哪怕它们是无害的也在所不惜，保守自己的衣服不沾染污秽。让我们对世界愚昧的空谈和戏笑的话感到不适，提防它轻浮的文学作品，它们“如同毒疮，越烂越大”（提摩太后书 2：17），损害⁸灵魂的品味、使之萎靡不振⁹。让我们保持对祷告和与神相交的热情与敏感，将之作为我们抵制时代诱惑的防腐剂：*因为唯有与神亲密才能保守我们远离与世界亲密*。让我们不要将圣经与小说结合，将内室与舞厅结合——也不要试图一人侍奉两个主，同饮两个杯（哥林多前书 10：21），敬拜两个神，享受两种宗教，在两个祭坛跪拜。

让我们提防老我的各个形态，不管是懒惰、暴躁、冷漠、粗鲁、薄情¹⁰、闲散、卑鄙¹¹、贪婪、尖刻¹²、自负、骄傲、狡猾、顽固、乖僻¹³、轻浮¹⁴、愚昧，还是对功成名就的热爱与追求。让我们培养温柔的良心，弃绝旧观念与自负，警惕犯小罪和不去行小善；让我们爱惜光阴，然而永远不要匆忙；冷静、喜乐、坦率、快乐、亲切、慷慨、无私¹⁵、为他人着想。既然看到我们必须在如此多的要点上抵挡世界，就让我们努力在小事上事无巨细、细致入微地与世界分别，总是向我们遇到的人显出爱心，不论是多么没有信仰、不可爱的人都是如此；尤其小心不要有轻蔑的灵或是一种优越感。

作为基督的门徒，让我们做更加彻底、始终如一的门徒，让我们与基督的关系透过我们身上的基督形象彰显出来。让我们的生活成为全备的信经，让我们的行为彰显一切诚实、可敬、有美名之事。基督的真理使人成圣，也使人自由；祂的智慧洁净人心，也苏醒

⁸ **损害**——道德性的败坏，使人堕落。

⁹ **萎靡不振**——使人在道德上软弱退步。

¹⁰ **薄情**——不体恤别人的心愿，故意地不帮助他人。

¹¹ **卑鄙**——卑劣使坏的举止。

¹² **尖刻**——缺乏尊重或严肃。

¹³ **乖僻**——苦毒黑暗的性格。

¹⁴ **轻浮**——对严肃的问题缺少相应的尊重。

¹⁵ **无私**——不图自己利益。

人心。让我们小心不要只接受自由，而不接受圣洁，只领受智慧，而不领受清洁，只接受和平，而不接受热心与爱。

让我们做真正的人，实现人之为人的最卓越的内涵：对自己真实、与我们的新生命、新名号相称，对神的教会真实无伪，对内住的圣灵真实无伪，诚实面对基督和关乎祂的教义，诚实面对以祂为总和与重心的圣经。让我们对真理真诚，热爱真理，不是因为它愉悦、生动或古老，而是 *因为它是真实的、神圣的*。让我们饮于这真理，每日都对它更有胃口。我们在主耶稣基督的恩典和知识上的成长，也不会只有一点，而是满有长成的身量。

我们的属灵机制必须绷紧，不仅是为了我们可以强健地应对工作或争战，而且是为了我们可以防止 *时代的腐化和感染*，抵制世界之神的毒药。“空中掌权者的首领”（以弗所书 2：2）充满在我们四周，因此我们不仅需要吃使徒推荐的“干粮”（希伯来书 5：12-14），还需要来自试炼、变迁¹⁶和困苦的高山氧气，它们使我们属灵的体格强健，不受周围传染病的影响（不论是来自教会的圣像主义还是宗教自由主义），抵挡撒旦法利赛式或撒都该式的攻击。那些信仰建立在错误根基上的人无法抵挡试探，比如那些糊里糊涂陷入错误教义的人（他们不知道怎么进入的），那些靠做梦的人，那些随大流跟着人群走的人，那些信心仅仅建立在阅读、教育或情感上的人，那些把信心当成理性斗争的结果、而不是良心的生死挣扎的人——这些人没有真正的抵挡之力，他们没有真正的免疫力，没有抵制错谬的能力。时代的流行病主要对他们起作用，哪怕他们看似持守真理，却逐渐显出真理并没有得着他们。在这个不确定、怀疑、投机和虚假进步的时代，我们需要明白使徒所说的“我们知道”（约翰一书 5：13-20）、“我们相信”（哥林多后书 4：13）、“我们晓得”（哥林多后书 5：6）、“我们深信”（提摩太后书 1：12）的完全意义。因为从神来的必定是真实的，神所启示的必定是确切的，那么有神担保的真实确切之物必定是不朽的。就像精密科学一样，它是确定之物，不随人或时代而改变。*曾经* 真实的，*现在* 也真实，*将来* 也是真的……让我们将自己单单交托给使我们苏醒的圣灵，祂会将一个丰富、多结果子、健康生命完全赐给我们。我们里面的恶对任何力量而言都太过强大，

¹⁶ 变迁——环境的改变，常常是变糟。

然而神的全能除外。哲学、逻辑、诗歌或雄辩都不能使人顽固的意志屈服，*唯有那至圣者可以使我们成为圣洁！*

人生不是仅有一场战争，而是多场。人生由失败和胜利组成。当我们输了一场战争，让我们不要过度悲伤、郁郁寡欢，总还有时间去赢得下一场。永生神的军队不应当出现逃离战场和士气消沉这种现象……“神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？”（罗马书 8：31）；“你曾以力量束我的腰，使我能争战”（诗篇 18：39）。

基督徒的人生是一件伟大之事，是地上最伟大的事物之一。尽管它由许多“小事”组成，它本身却绝不是小事。只要它被真实地活出来，不论贫穷富足，不论是孩子还是成人，它都是美善的——都是神整全的荣美图景的一部分，向天上的执政掌权者彰显神的智慧（以弗所书 3：10）。

基督徒的人生不一定很长，短暂的一生可以跟漫长的一生一样真切而圣洁。短暂的一生并非失败，施洗约翰可能是教会历史上侍奉时间最短的人，然而那绝不是失败，*而是一个伟大的成功*：“约翰是点着的明灯”（约翰福音 5：35）……基督徒的人生并不一定要到了七十岁才能彰显圣洁之美。

如果新生命不过是擦去旧生命，如果我们败坏本性的玛拉苦泉不过是由一个普通、非神迹的过程来变甜，如果人凭自己的热心就可以达成一切良善，如果精巧的文学、自由化的神学、美学、社会科学以及各种娱乐消遣就可以治好我们里面和我们时代的各种邪恶——那么基督徒不过是在小题大做，圣经不过是夸大之词，圣灵的恩赐也不过是一种多余的能力。如果人的罪不过是一块普通的疤痕或皱纹，轻轻一抹就可以从灵魂擦除；如果饶恕不过是一种比喻，意味着神对罪恶宽容而仁慈、好意不追究——那又何必讲论忿怒、烈火、审判和不死的虫、冒烟的坑？难道神会喜爱用恐吓的言辞吓唬受造物，使他们的脑海充满灭亡的想象，然后又像开玩笑一样并不执行吗？如此神的儿子何必受苦、哀哭与悲伤呢？如果错谬最坏不过是一桩小事、一点小瑕疵、一点小反常，或不过是诚实的自由念想不可避免的结果，那圣经又何必对“严重的错谬”如此严厉谴责呢：“一切不信真理、倒喜爱不义的人都被定罪”（帖撒罗尼迦后书 2：12）？为什么主自己一而再、再而三地论到虚假教义说：那是我所恨恶的（启示录 2：15）？

世上最强烈也最具镇定性的事物是光，基督徒的生命也当是最强烈、最伟大的，同时也是最镇定、最耀眼的。光线是唯一完美的直线，光是唯一纯净的实质，我们的生命也

当如此，我们也当寻求在这世上发光、成为世上唯一笔直而纯净之物——折射那光之本体的神。

让我们发出光来！我们是星星，不是太阳，但仍旧是星星，不是蜡烛或流星。让我们发光吧！也许我们的光很微弱，但仍然是确切而纯净的光，足以对人们说：“现在是黑夜”，免得他们认错了。但我们的光不足以带来白昼，我们的光足以指引那些寻求和犯错之人正确的方向，但不足以光照世界，因为唯有太阳能够做到。太阳向我们显明地形，星星只能展示自己。那就让我们好好发自己的光吧！万事万物在完全、温暖的光中清晰可见的那天，就是那伟大的太阳升起的那天。

“黑夜已深，白昼将近”（罗马书 13: 12）。我们不当沉落或乌云密布，应当使自己浸没在光中。我们不需要担心失去自我，因为我们的光是融化在那永恒的太阳之光里，祂必要升高，我们必要衰微，我们难道不该说：“故此，我这喜乐满足了”（约翰福音 3: 29）吗？

本文来自《神的圣洁之道》（God's Way of Holiness），教堂书馆（Chapel Library）可阅。

本文作者——波拿尔（Horatius Bonar, 1808-1889）：苏格兰长老会牧师，其诗歌、赞美诗和信仰小册子在十九世纪非常流行；生于苏格兰爱丁堡（Edinburgh）。